

۷۲۰۹

مجموعہ فیہ و کتب

٦٢٠٩

رسالة في معرفة الحروف
التي هي في اللغة العربية
بالتوضيح
في الأصول المهمة (بدر الزماني)

وقف للولاء الكور وفقا
 للاهدى العمال ونظرة
 الحاج عيسى بن موسى غفر الله له

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات

٦٢٠٩ ف ١٢٧٠ / ١
 الترقيم: مجموع أوله: صفوة المنقولات في شرح شروط الصلاة
 العنوان: اسم المؤلف: اسم الناشر: ٨٠٨ م
 المؤلف: اسم الناشر: ٩٥ م
 عدد الأوراق: ملاحظات:

سبحان من تغز بالقدره
والبقى وقهر عباده بالقهر والفتى

الله اجعلنا واجعل اولادنا واولاد
جميع امة محمد عالمين عاملين وبا
العالم كاملين ولدين نبي خادمين
وليدع للبتر عين خادمين يا اله الكا
لمين ويا خير يا صرين برحمتك يا ارحم
الراحمين وصل على جميع الانبياء
والمرسلين والحمد لله رب العالمين

حاکم که کبریا دیدی اول خیر لوری ظلمه
فصل عرب اهل علم اعلان حسن جرحیا
شی الشری
بوسه بتون دنیا بستاند زینت بیه
عندل ایلد ظلم بوز دی عابد کرید عبد تیلد
ه صباح اهل صنعشک نصحت ایلد غل غشبو
جنگه کلین کم دنیا هوا شیطان نفس ویرم دیو
جنگه ایدر کم زهد عقل وراں حلم قبلده اولان
کو تو خوی التمشد عمل الی جربز تهرن بلاد بجبر

اتمک بیکد مسأئل بیکری ایکی
دورت فرض دورت سنت دورت
مستحب ایکی شفا ایکی مکروه التي
ضرر فرض حله لک بیکد قسمت
راضی اولوق الله دن بیک
طعامک قوت کیدنجیدک
کناه اشکمک سنت صابله
بیکد بسمله دیک ال یومق

شفا دیشمه مک یتمق مکروه
اوفر مک قوفوق لوق ضرر قلب
قرمؤ خلف مسمتی اولوق
عبادت اغر کلمد کدشتنا بیک
الله دن یانرا اولونطق کندی مرضی
ارتمک

مصلی واخلیف خیر فیما
الله اجعلنا

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, featuring several lines of dense cursive writing with some red ink used for emphasis or headings.

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي نزل الفرقان وجعل العبادة
سبباً للفلاح الإنسان والصلوة والسلام على سيدنا
محمد وآله واصحابه الذين اتبعوا بأحكام القرآن
فلما رأيت هذا المختص متراوياً بين الطالبين ولم
يكن له شرح وافٍ فشرحت بقرارات الأماكان بعون الله
الملك المذان وسميت صفون النقولان في شرح شروط
الصلوة وأسئل الله تعالى أن يجعله خالصاً لوجهه ومكفراً
لذنوبي بفضل وكرمه وهو المعين على كل مراد واليه
المرجع والمعاد قال المصنف رحمه الله عليه باب شروط
الصلوة وهي أي شروط الصلوة ثمانية الأول أي شروط
الصلوة الوضوء الوضوء بالضم وهو لغة النظافة في شئ
غسل الوجه واليدين والرجلين ومسح راس الرأس
والوضوء بالفتح الماء الذي يتوضأ به بالماء المطلق هو ما
يسمى في العرف ما يغبر حاجته إلى ذكر قير كما
السماء وما الأنهار وما البحار وما العيون وما الأبار
وتزول النجاسة بالماء المطلق حقيقة كانت أو حكمية
وقوله المطلق احتراز عن الماء المقيّد لأنها لا يجوز

Let

ما لم ينو التطهيرا والتيمم في الجنابة والتحرش
 سواء بلافراق بالتراب وبكل مكان من جنس الارض
 التراب والحجر والزرنيخ والكحل عند ابي حنيفة
 ومحمد رحمهما الله تعالى اما عند ابي يوسف
 لا يجوز الا بالتراب والترمل ولا يجوز التيمم بما
 ليس من جنس الارض كالذهب والفضة والخطنة
 وسائر المحبوبات وان كان على هذا الاشياء غير يجوز
 عند ابي حنيفة رحمة الله ولو يتيمم بالملح ان
 مائيا لا يجوز وان جبلت لا يجوز لانه من جنس
 الارض عند عدم الماء اي عند عدم الوصول الى
 الماء الكافي للتطهيرة الكاملة واعلم ان شروط التيمم
 خمسة الاول النية في الثاني المسح والثالث التعبد
 والرابع كون التعبد طاهرا والخامس العجز
 عن استعمال الماء حتى ان المريض اذا خاف زيادة
 المرض بسبب الوضوء بالحركة او باستعمال الماء جاز
 له التيمم والثاني من شروط الصلوة طهارة الثوب
 اي طهارة الثوب المصلي عن النجاسة الخفيفة كبر
 ما يؤكل لحمه وخمر ما لا يؤكل لحمه من الطيور واما
 النجاسة الغليظة كالغائط والدم المسفوح ولحم

الخنزير

الخنزير وخمر حاجته والبط والاوز وبول المالا
 يؤكل لحمه من الفرس والحمير واما الارواح والاشباح
 فكلها نجس نجاسة غليظة عند ابي حنيفة واما
 عند صاحبه حنيفة سوا الفيل واعلم ان النجاسة
 ان كانت غليظة زائفة على قدر الدرهم تمنع
 جواز الصلوة وما دونه لا يمنع لكن اولى ان جرد
 الماء والترحم المقتضي ان يكون مثل عرض معقر الكف
 وهو داخل اصول الاصابع وقال الفقيه ابو جعفر
 يقتدر بالدرهم الوزن وهو ما يبلغ وزن مثقالا
 لمعتبر في الكثيف وزن ذات النجاسة وفي الرقيق
 محالها وفي الخفيفة يعتبر ربع الثوب وما دونه لا
 يمنع كذا في الهداية والكافي واختلف المشايخ في الزرع
 وقال بعضهم ربع جميع الثوب الذي اصابته النجاسة
 وقال بعضهم ربع الموضع الذي اصابته النجاسة يعني
 اذا كان زيل اربع الزيل وان كان دخر صاف ربع الزرع
 والثالث من شروط الصلوة طهارة المكان الذي يصلي
 فيه ولو قام وصلى على شيء نجس لا يجوز صلواته اذا
 كان النجس قد مر لمانع من الصلوة وهو الزيادة على
 الدرهم وان كان موضع قدميه وركبتيه طاهرا موضع

جبهته وانف نجحاً فقدر روي عن ابي ج ان قال يسجد
 على انفه للضرورة ويجوز صلواته لان موضع انفه
 اقل من قدر الترهيم خلافاً للشافعية عندهما لا
 يجوز الاقتصار على انفه في التبع ولا عز في جبهته
 وفي رواية عن ابي حنيفة ايضاً لا يجوز صلواته وهو
 الاصح وان كان موضع انفه نجاسة وسائر الموضع
 به اجازت صلواته بخلاف الاقتصار على جبهته
 في التبع وجائز بالاتفاق فكانت اقتصر عليها في
 التبع ولو لم يضع الانف وموضع الانف اقل من قدر
 الترهيم وان كان النجاسة في موضع الكفين والركبتين
 فالاصح ان لا يجوز صلواته اذا كان موضع احد قدميه
 نجساً لا يجوز صلواته اذا كان وضعهما عليها وان كان
 تحت كل قدم اقل من قدر الترهيم فالوجع بصير اكثر
 من قدر الترهيم لا يجوز صلواته والرابع من شروط
الصلوة طهارة البدن اي طهارة بدن المصلي من
المني والبول والغائط اي يجب على المصلي قبل الشروع
في الصلوة ان يزيل النجاسة المانعة عن الصلوة من بدنه
بالماء المطبق والمقيد وبكل مانع طاهر يمكن ازالة النجاسة
به كالخيل وماء الورد ونحوهما وما اشبهها اي اشبه

في الحكمة الى الثالثة وهو كونه من الانجاس والنجس
 من شروط الصلوة ستر العورة اي ستر المصلي مودة
 العورة من غير لانه روي عن ابي حنيفة وابي
 يوسف اذا كان المصلي محلول الجيب فنظر الى موضع
 عورته لا تفسد صلواته وقال بعض المشايخ لئلا
 العورة ايضاً شرط من نفحة قالوا ان كان المصلي محلول
 الجيب كشف الحية يستوعب الحية جيبه يجوز صلواته
 والا فلا وعورة الرجل من تحت السترة الى الركبة وعلم
 بهذا ان السترة ليست بعورة واما الركبة فعورة كقول
 عليه السلام الركبة من العورة ولو صاف في ليلة مظلمة
 عرياناً وله ثوب طاهر قادر على ان لا يجوز صلواته بالاجماع
 والنساء كلها عورة اي برزخ الحرا كلها عورة الا وجهها
 وكفيها لانها ما ينعان في الحق الصلوة ولا في نظر الا
 جنبي وقدميهما واختلف المشايخ في القدمين
 والاصح انهما ليسا بالحاجة الى الشئ في الطريق واما
 الشعر المنسل قال الفقيه ابو الليث ان انكشف
 المنسل فسد صلواتها لانها عورة وهو منكر
 في عامة الكتب وهو الصحيح وقال في الفتاوى الى
 الحاقانية المعبر في افساد الصلوة انكشاف ما فوق

الاذنين من الشعر الى المنزل عنهما وهو اختيار القصر
 الشهيد والامة مثل الرجل في كونها من تحت الترة
 الى الركبة عورة الاظهرها وبطنها اي لبطن الامة و
 ظهرها مثل الرجل الظهر والبطن فيها عورة لانها
 محل الشهوة وما عدا ذلك وهو من اعلى البطن
 فما فوق ومن اسفل الركبة وما تحته فليس بعورة
 باجماع الامة لانها محل الحزمة والمدريرة والمكاتبه وام
 الولد مثل الامة في الحكم المذكور لبقاء الرقي فيهن
 والسادس من شروط الصلوة استقبال القبلة اي
 يجب على المصلي اذا كان في مكة ان يكون وجهه مقابلا
 بالاعين الكعبة حتى لو صلى بمكة في بيت يجز
 يكون بحيث لو ازيل الحجر ان يقع استقباله على خزانة
 من الكعبة كذا في الحافى وللافا في ان يوجه الى الجهة التي فيها
 قال في الهداية هو الصحيح واختاره عن قول الجرجاني ان فرض
 الغائب ايضا صابته عينها وكان الشيوخ الامام لا يشترط
 على الغائب نية الكعبة مع استقبال القبلة بناء على
 على ما هو الصحيح وقال محقق بن الفضل يشترط
 نية الكعبة مع استقبال بناء على اختيار قول الجرجاني
 وذكر في امالي الفتوى ان عامه المصلحة ان قبلة الكعبة

ولم ينوها وقت الشروع جاز لعزمه اشتراط
 نية الكعبة وذكر الحاقا في ان نية المصلحة وقت
 الشروع الى الصلوة ان قبلته محراب مسجد
 لا يجوز لانه علامة على جهة القبلة وليس قبلة
 ولو كان المصلي مريضا لا يقدر على التوجه القبلة
 وليس معه احد يتوجه او كان المصلي يقدر على التوجه
 الا ان يخاف ان يتوجه الى القبلة فيعجز او يربو او يربو
 ياتيه من جهة اخرى يضيق في مال او يربو يربو
 على اي جهة قدر ولو حول صدره عن القبلة بغير
 عز وفرت صلواته بالاتفاق ولو حول وجهه لا
 تفسد الا انه يكون اشد الكراهة والسابع من
 شروط الصلوة النية وهو قصد كون الفعل لما
 شرعه والمستحب في النية ان ينوي بقلبه ويتكلم
 بلسانه بان يقول نويت ان اصلي صلوة كذا ونوي
 بقلبه ولم يتكلم بلسانه جاز بلا خلاف ولا يجوز
 عكسه والاحوط حيث الزمان ان ينوي مقارنا للتكبير
 وان يكون النية موجودة في زمان التكبير ولا تصح
 الصلوة بالنية المتأخرة من التكبير في ظاهر الرواية
 وقال الكرخي رحمة الله يجوز بالنية المتأخرة

في التكبير قيل الى الشاء وقيل الى الشعرة وقيل الى
 الركوع والمصل اذا كان متنفلا يكفيه نية الصلوة مطلقا
 ولا يشترط تعيين كون ذلك النفل سنة مؤكدة او غيرا
 والاصح ان التراخي لا يجوز بمطابق النية وفي صلوة
 الوتر والجمعة والعيرين يشترط التعيين اتفاقا
 ولا يكفي مطابق النية فيهن وكذا جميع المفروض
 والواجبات من المنزوم وقضاء ما لزم بالشروع
 والمفترض لا يكفي نية مطابق الفرض ما لم يقل
 الظهر والعصر لتمييز ما شرع فيه عن غيره من الفرض
 ولا يشترط فيه اعداد الركعات اجماعا لكونها معنية
 معلومة ولا يحتاج الامام الى النية الامامة واما
 المقترى فيؤى الاقتداء بالامام والمتابعة وفي صلوة الجنازة
 ينوي الصلوة لله تعالى والزعاء للميتة والثامن من شروط
 الصلوة معرفة الاوقات في الصلوة الخمس واعلم ان
 اول وقت صلوة الفجر اذا طلع الفجر الثاني وهو البياض
 المنتشر في اطراف السماء واخر وقتها الزمان الذي
 يعقب طلوع الشمس واول وقت الظهر زوال
 الشمس واخر وقتها عند رايح اذا كان ظل كل
 شيء مثليه كوي في الزوال وعند صاحبه اذا صار
 ظل

ظل كل شيء مثليه كوي في الزوال واول وقت صلوة
 العصر اذا خرج وقت الظهر على القولين واخر
 وقتها ما لم تغرب الشمس واول وقت المغرب
 اذا غربت الشمس واخر وقتها ما لم يغيب الشفق
 وهو البياض الذي يرى في الافق بعد الحمر واول وقت
 العشاء اذا غاب الشفق واخر وقتها ما لم تطلع الفجر
 الثاني والشفق هو البياض الذي في افق السماء بعد الحمر
 عند ابي حنيفة وعند صاحبه هو الحمر بنفسها الا
 لبياض الذي بعد ما ويستحب في الصلوة الفجر ان
 يصلى في وقت ظهر والنور وانك في الظلمة وكل
 الزمنة ويستحب الابرار بالظهر في الصيف ويستحب
 تقديمها في الشتاء ويستحب تأخير العصر ما لم يغير
 الشمس ويستحب تعجيل المغرب في كل الزمنة الا يوم
 القيم ويستحب تأخير العشاء الى ما قبل ثلث
 الليل والى نصف الليل مباح وتأخير الى طلوع الفجر
 مكروه اذا كان بغير عذر واذا كان في يوم القيم فالمستحب
 في الفجر والظهر والمغرب تأخيرها وفي العصر والعشاء
 تعجيلها ومزاولتها اي اذا اراد المصل شرا طاعة بشرط
 الثمانية لا تصح صلوة لا يكون صلوة مقبولة

سواء كان عاملاً
أو مسافراً

عند الله ولا يشاب عنهما ولو كان المصلي الشريط
عمداً أو سهواً باب اركان الصلوة أي فرائضها
المراد من اركان ههنا الفرائض وهي اركان الصلوة
سنة الاول من اركان الصلوة تكبيرة الافتتاح وهو
قول المصلي في ابتداء الصلوة الله اكبر والله الاكبر
والله الكبير والف والام في الآخرين ولو قال يا الله او
الله ثم يصح الافتتاح ايضاً والافضل ان يكون تكبير
المقتدى مع تكبير الامام لا بعد ما عندها جنيته وقال
الافضل ان يكبر المقتدى بعد تكبير الامام ولو كبر قبل الامام
مقتدياً به لا يصح شارباً في صلوة الامام ولا في صلوة نفسه
ولو قال الله مع قول الامام الله او بعده ولكن فرغ
من قوله الله اكبر قبل فراغ الامام من قوله الله الاكبر
ايضاً انه لا يصح شارباً في الصلوة والثاني من اركان الصلوة
القيام ولو صلى الفريضة قاعداً مع القدرة على القيام لا
يجوز صلواته في الفرائض في النافلة وان عجز المصلي
عن القيام بان كان اذا قام يزداد مرضه او يجد الماء
شديداً يصلي قاعداً لقوله عليه السلام صل قائماً
فان لم تستطع فقاعداً فان لم تستطع فمجلساً
فان لم تستطع فمستلقياً فان لم تستطع الركوع والتسجود
فقا

ويجوز

فقاعداً او مع برأسه وجعل التسجود احفظ
من الركوع فان لم يستطع القعود استلقى على
ظهره وجعل رجلين الى القبلة فاومى بالركوع
والتسجود وان استلقى على جنبه الايمن ووجهه الى
القبلة فاومى جازوا الفضل بملئها عند غلبة العجز
عليه فان لم يستطع الاربعة برأسه اصلاً اخذت الصلوة
عنه ثم اذا برع من المرض وادعجته على يوم وليلة ان
هو يعقل الصلوة حالة المرض يلزمه الاقضاء وان
لم يعقل لا يلزمه القضاء كما يغني عليه ان كان الاغماء
اكثر من يوم وليلة سقط عنه الصلوة بالكليته
ان كان الاغماء اقل من يوم وليلة قضاء ما فات من الاغماء
والثالث من اركان الصلوة قراءة القرآن وهي تصح للمروء
بلا حيث يسمع نفسه وفي الكافي قال الشمس
الامة الحواشي الاصح انه لا يجوز ما لم يسمع اذانه
ويسمع من يقرء والقراءة فرض في جميع ركعات النوافل
والوتر وفي الفرائض التي تكون ذوات ركعتين كالنوافل والجمعة
والعیدین واما ذوات الاربع او الثالث من الفرائض لا تكون
فيه الا في ركعتين بغير تعيين يعني سواء كان القراءة
في الاولين او في الآخرين او في الاولى والثالثة او في الرابعة

والثانية والثالثة والرابعة والرابعة لكن الأفضل
 ان يقرأ في الاولين واما مقدار فرض القراءة آية عن
 ابي حنيفة لو كانت قصيرة وعنده صاحب ثلثة آيات قصار
 راوية طويلة مقدار ثلثة آيات قصار واما قراءة آية
 واحدة وهي كلمة واحدة مثل قوله تعالى معهما اتمان
 او حرف واحد مثل ق و ض قد اختلف المشايخ فيه و
 الاصح انه لا يجوز الصلوة بها والراجح في ارض الصلوة
 الركوع وهو طائفة المراسي حفص مع انحاء الظاهر
 وان طائفة المصلي رايه قليلا ولم يصل الى حد الاء
 عند الاء الركوع ان كان اقرب الى الركوع الكامل جاز
 وان كان الى القيام اقرب لا يجوز ركوعه لانه لم يكن ركعا
 بل قائما وركنية الركوع متعلقة بادن ما يطوق عليه
 اسم الركوع لعنه عن ابي حنيفة ومحمد وكذا ركنية
 السجود متعلقة بادن ما يطوق عليه اسم السجود وهو
 وضع الجبهة على الارض وذكر في زاد الفقهاء ان ادنى
 تسبيحات الركوع والسجود ثلثة مائة والاروط خمس
 مائة والكامل سبع مائة ويزداد المنفرد مائة مع الا
 يتأروقا لو ينبغي للامام ان يقول خمس مائة ليتكلم
 القوم من الثلث كذا في التمهيد **والخامس**

السادس في الصلوة السجود وهي وضع الجبهة والانف والقمرين
 واليدين والركبتين على الارض وان وضع جبهة دون
 انفه جاز سجوده بالاجماع وان وضع انفه دون جبهته
 جاز ولكن يكره ان يكون غير عذر عن ابي حنيفة وعنه
 صاحب لا يجوز بالانف الا اذا كان في جبهته عذر ولو
 وضع حذرا وزنه لا يجوز سجوده بالاجماع وان كان
 بعذر بل يومي اذا عرض عذر المانع بالسجود لان السجود
 لا يكون الا بالجبهة والانف ولو سجد ولم يضع
 قدميه على الارض لا يجوز ولو وضع احدهما جاز
 سجوده ولو سجد بسبب الازدحام على فخذه جاز ولو
 سجد على ظهر رجل بسبب الازدحام ايضا جاز ان
 الرجل المسجود على ظهره في الصلوة التي يصلّيها ^{السجدة}
 وان اختلفوا لا يجوز ولو سجد على كونه عمامته او فاضل
 ثوبه جاز ويكره ان يكون غير عذر ولكن لا بد ان يسجد
 في سجدتين على كل منهما حجة الارض وكذا لا بد ان يسجد على الارض
 اذا سجد على القطن والفرش والوسائد وامثالها **والسابعة**
 من اركان الصلوة القعدة الاخيرة اعرق عدالتى تكون في
 اخر الصلوة مقدار التشهد اى مقدار قراءة التشهد والمراد
 من التشهد التحيات لله والصلوة والطيبات والسلام

عليه ايتها النبي ورحمة الله وبركاته السلاطين
وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله
واشهد ان محمدا عبده ورسوله واذا شئتم التضرع
في القعدة الاخيرة يصل على النبي عليه السلام وهي
سنة وصورة التشهد والصلوة على النبي عليه السلام
في الواجبات في بيان قراءة التشهد رجل صلى الظهر والعصر
او العشاء خمرا وقيد الركعات الى اربعة بالسجدة ويقعد
على راس الركعة بطلت فرضية الصلوة وتحوطت فلا عذر
اي حنيف والحي يوسف واما عذر محرم تبطل وتخرج منه كونها
صلوة وكذا لو لم يقعد على راس ثلث المغرب او ثمانية العج
حتى قيدر ركعة اخرى بالسجدة واذا نام المصلي في القعدة
الاخيرة كلها فليما انتبه يفرض عليه ان يقعد قيدر التشهد
وان لم يقعد فتر صلوة لان الافعال في الصلوة حالة النفا
لا تحتب ولا تعتبر لصدرها الا عن اختيار وكذا لا تعتبر في
الصلوة اذا قراء او قام او ركع او سجد نائما يجب اعادة كل هذه
المسئلة بكثرة وقوعها لا سيما في التراخي والتأخر عنها
ومن ترك شيئا من الصلوة المصلي كتمام هذه الاركان الستة
فتر صلواته اي صلوة المصلي سواء كان في ترك عامدا او
سائيا استأنف صلواته اخرى اي استأنف المصلي صلواته غير هذه

الصلوة

الصلوة لانه افر صلاته بترك الركعة في اركا الصلوة باب
ما يجب في الصلوة وهي تسعة اي الاشياء الواجبات في الصلوة
سبعة الاول من الواجبات تعيين قراءة الفاتحة لان
قراءتها واجبة عندنا وفرض عند الامم الثلاثة ويجز
ان يكون الفاتحة في كل ركعة من الاولين واحدة حتى
لو كثرها في ركعة ان كان عامدا يكره وان كان سائيا
يجب عليه سجدة السهو انما قيتنا بالاولين
لان الاقتصار في الاخرين ليس بواجب ولا يلزم
سجدة السهو بتكرار الفاتحة فيهما سواء كان عمدا
او سهوا اما المدة يؤد الى التطويل على الجماعات وكون
معها في الركعتين الاولين اي تعيين سورة مع الفاتحة
وما يقوم مقامها من الايات واجب ايضا عندنا و
الثاني من الواجبات القعدة الاولى ومن تركها سهوا
يلزم عليه سجدة السهو لانها واجب وذكر في الزخيرة
ان القعدة الاولى سنة وصورة القعدة في قعدة الاولى
ان المصلي اذا رفع يده من السجدة الثانية افترش
رجله اليسرى فجاء عليها ونصب اليمنى نصبا وقبض
اصابع الرجل نحو القبلة ووضع يديه على فخذه
وبسط اصابعه وبفرجه لاكل التفريح ويكره ان يستتر



بالمسح عند كلمة الشهادة عندنا وكذا في القعدة
الاخيرة يقعد بلا فرق والمرأة تقعد على يتيها اليسرى
في القعدة وتخرج رجلها من الجانب الايمن لذلك
استراهما والثالث من الوجبات قراءة التشهد في القعدة
الاخيرة وصورة التشهد ان يقول التحيات لله والصلوة
والطهيات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبر
هاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ثم ان لا
اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله وهذه الصفة
اصح الروايات في التشهد ولا يزيد على هذه القعدة في
القعدة الاولى لان عندنا حنفية اذا زاد خرقا على هذا
في القعدة الاولى يجب سجدة السهو وقال في الخلاصة
ان قال اللهم صلى على محمد بن محمد سجد السهو وقال
بعض الشافعية ان قال اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد
يلزم سجدة السهو وهو الاصح وعليه الاكثر وعليه
على النبي عم بعد قراءة التشهد في القعدة الاخيرة وهي
سنة عندنا بالجمهور والمختار في صفة الصلوة ان يقول اللهم
صلى على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم
وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما بارك
على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وهذه

الصفة اصح الروايات ويدعو بمشاة بالدعوات
المؤثورة بعد الصلوة على النبي عليه السلام
والرابع من الوجبات قراءة فيما يجهر الفجر
والمجبرة والعديد من المغرب والعشاء ونحوها
بشرط ان يؤدي الصلوة الجهرية بالجماعة فيجب
جهر القراءة على الامام واما لو صلى رجلا منفردا فلا
يجب الجهر عليه وقتيا كان او قنئا ويومئذ
خافت وانشاء جهر لانه ليس في خلفه من سمعه
ولكن الافضل هو الجهر ليكون الاداء على هيئة الجماعة
والخامس من الوجبات الصلوة مخافة القراءة موضع
والجماعات ايضا مشروطة فيها حتى ان الامام لو جهر
في الظهر والعصر مقدار ثلث آيات يجب عليه سجد
السهو ولو جهر المنفرد لا يلزم عليه شيء لان الجهر والمخافة
من حصايص الجماعة وفي السراج حجة لفظ لو جهر المنفرد
فيما يخافه او خافة فيما يجهر له عليه وقال الشافعية
الامام ابو جعفر الباقر ادنى الجهر ان يسمع غيره وادنى المخا
فة ان يسمع نفسه الا بمانع وماد ونها وليس بقراءة
السادس من الوجبات الصلوة قراءة القنوت في الوتر
ثلث ركعات بسلام واحد بقراءة الفاتحة والسورة في

جميع ركعاتها وبقنت في الثالثة قبل الركوع
 خلافا لشافعي ولا يصلي الوتر بجماعة الا في شهر
 رمضان ولا يجهر الامام بالقنوت وللمقتدى مختار
 انشاء قنت مخافة وانشاء سكت وينوي في الوتر
 صلوات الوتر الواجب لاختلاف الائمة في وجوه وآراء
 المشهور في القنوت اللهم اننا نستعذك ونستغفر
 ونستهديك ونؤمن بك ونؤمل اليك ونسبحك ونشكر
 ونشفي عليك الخير كله نشكرك ولا نكفر ونخضع ونترك
 من يفجر الله آياك نعبد ولك نصلي ونسجد واليك
 نسعي ونخضع نرجو رحمتك ونخشى عذابك ان عذا
 بك بالكفار ملحق ومن لا يحسن القنوت يقول ربنا
 اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار
 او يقول اللهم اغفر لي ويكثر مما يقول يارب ويكثر ثلاثا
 ايضا والتابع من الواجبات تعريلا لاركان فاعلم ان
 تعريلا لاركان فرض عند ابي يوسف وعند ابي حنيفة
 وسئل محمد بن برك عن الاعتدال في الركوع والسجود قال
 اني اخاف ان لا يجوز صلواته وقال قاضي كان في بحث
 السجود السهو والمصلي اذا ركع ولم يرفع رءوسه في الركوع
 حتى يخرج سجدا ساهيا يجوز صلواته عند ابي حنيفة

ماثلنا

حنيفة ولم وعليه سجدة السهو وقال ابن الهيثم في شرح
 الهداية القومة في الركوع والجملة بين السجرتين و
 القمانينة فيهما كلها فرض عند ابي يوسف وعندهما
 هي سنة وفي الغنية لو ترك تعريلا لاركان ساهيا يلزم سجدة
 السهو ولو تركها عمدا يكره ثلث الركعة ويلزم ان يعيد
 الصلوة ومن ترك شيئا من هذه السبعة المذكورة اي اذا
 ترك المصلي واجبا من الواجبات المذكورة ان كان ساهيا يلزم
 سجدة السهو في الصلوة واذا ترك عامدا لا يجب عليه شيء
 الا ان يلزم على المصلي شيء من سجدة السهو ولكن يكون صلواته
 النقصان اي يكون صلواته ناقصة بسبب ترك الواجب الذي هو من
 افعال الصلوة **باب في الصلوة** وهي اربع عشرة اولها من سنن
 الصلوة رفع اليدين اذا اراد الرجل ان يدخل في الصلوة فينوي
 ويخرج يديه من كفيه ورفع يديه ويكون الرفع مع التكبير اي
 يكون ابتداء الرفع عنده ابتداء التكبير وانتهاءه عند انتهائه
 وذكر في الهداية ان سرف يديه او لا ثم يكبر ولا يصح ان يرفع
 او لا ثم يكبر حتى يجازي اي يقابل ابهاميه شحمتي اذ نيه وفي فتا
 وى قاضيان يستعملان في ابهاميه شحمتي اذ نيه ويفرج اصا
 به حالة الرفع ولكن لا يفرج كل التفريجي ويوجد حالة
 الرفع بطن كفيه نحو القبلة واما المرأة فانها ترفع يديها

عند التكبير خذاء شريسيها والمقتدر كيتير فكبير مقارنا
بتكبير الامام عند ابي حنيفة وعندهما بعد تكبير الامام
والثاني من سنن الصلوة وضع يده اليمنى على اليسرى
بعد تكبيره وكيفية ان يضع كفه اليمنى على اليسرى فخلق
الامام والخضر على الرخ وييسط الاصابع الثلث على
الذراع تحت السترة اي يضع يديه تحت السترة والثالث
من سنن الصلوة الشاء لله تعالى ان يقول سبحانك اللهم
الحائز وان ذاد بعد قوله وتعالى جدد قوله وجل ثنا
ولك لا يمنع من زيادته وان ككت لا يؤمر به ولمسبق ياتي
بالثناء اذا ادرك الامام حالة المخافة ثم اذا قام الى قضاء
ما سبق ياتي به ايضا لان القيام لقضاء ما سبق كتحريمه اخرى كذا
ذكره من المتقط وان ادرك الامام في الركوع فانه
يتحرى في التبيان وان كان يتردد به انه لو اتي بالثناء يترك
الامام في شيء من الركوع ياتي به قائما ثم يركع والاي
كفي يتابع الامام ويترك الشاء والرابع من سنن الصلوة
التعوز بالله تعالى بعد الشاء لقوله تعالى فاذا قرأ القرآن
فانتعز بالله وهو سنة عند عامة العلماء والمختار
في لفظ عند صاحب الهداية استعيز بالله من الشيطان
الرجيم وعند غيره اعوذ بالله من الشيطان الرجيم

جيم ويأتي بالتعوز والامام والمنفرد والخامس من سنن
الصلوة التسمية اي ان يقول بسم الله الرحمن الرحيم
بعد التعوز ويأتي بهما في قول كل طائفة من الصلوة
والامام والمنفرد اذا جهرا وخافت تاتي بهما سرا لاجهرا
واما التسمية عند ابتداء السورة بعد الفاتحة فانه
عند ابي حنيفة رحمة لا ياتي بهما في حالة الجهر ولا في حالة
المخافت وكذا عند ابي يوسف واما عند محمد ياتي بهما في
اقول السورة اذا خافت بالقرأة الا اذا جهر لئلا يجتمع بين
الجهر والمخافت ركعة واحدة والسادس من سنن الصلوة
التأمين اي اذا قال الامام ولا تضالين ان يقول المؤمن
امين والامام والمنفرد ياتي بهما سرا لاجهرا والسابع من
سنن الصلوة التسميع اي ان يقول الامام بعد اتمام الركعة
كوع وكنتوا قائما سمع الله من حمده والثامن من سنن
الصلوة التمجيد اي ان يقول المقتدر ربنا الله ربنا الله
الحمد او ربنا الله الحمد وافضليتها على ترتيبها كذا في الكافي
والامام ايضا ياتي بعد التسميع بالتحميد عند ابي يوسف
وفي ظاهر الرواية وعند ابي حنيفة رحمة الله لا ياتي بالتحميد
وان كان المصلح منفردا ياتي بالتسميع والتحميد في الاصح ذكره
في الهداية والدرر الغرر وقيل ياتي بالتسميع فقط وقيل

بالتمجيد فقط واما في الهداية والذرية الاولى والاصح
الثاني من سنن الصلوة تسبيح الركوع اي ان يقول المصلّي
في الركوع اي ان يقول المصلّي في الركوع سبحان ربنا العظيم
ثلاث مرات وذلك اذ ناه وان زاد فهو افضل فالتسنية ان
تختتم على وتر وان اقتصر على مرة واحدة او ترك بالكلية
جازت صلواته ولكن يكره والعاشرون من سنن الصلوة تسبيحا
السجود اي ان يقول المصلّي في سجوده سبحان ربنا الاعلى
ثلاثا وذلك اذ ناه ايضا وان زاد فهو افضل ويترك على وترهما
في الركوع والحي ادى عشر من سنن الصلوة قراءة الشهادة في القعدة
الاولى فقط في التبراع والثلاثي من الصلوة وهو ان يقول
التحيات لله الى آخره واذ انتهى الى اقل الشهادتين حال بشير
بالمسبح عند الشهادة ام لا قال صاحب الخلاصة
البنزادي الاصح انه لا يشتر وصح شرح الهداية انه لا يشتر
وصفته ان يخلق يده اليمنى عند الشهادة الابهام والوسطى
ويقبض البنصر والخنصر ويشير بالمسبح والثاني عشر من سنن
الصلوة قراءة الفاتحة في الربيعين الاخيرين فقط ولا يزيد
على الفاتحة شي من القرآن في الفريضة الا ربع في الركعتين
الاخيرين لانه التواتر من فعل النبي صلى الله عليه وسلم
فان ضمن التواتر الى الفاتحة في الاخيرين يجب عليه سجدة

في السهو في رواية عن ابي يوسف لتأخير الركوع من محله
وفي ظاهر الرواية لا يجب عليه سجدة السهو والتا
لث عشر من سنن الصلوة تكبيرة غير تكبيرة الافتتاح
اي تكبيرة الركوع والتسجود والقيام والقعودين والرابع
عشر من سنن الصلوة السلام اي اذا فرغ المصلّي في القعدة
الاخيرة من التشهد والصلوة على النبي عليه السلام والا
دعية المؤثثة المصلي في القعدة الاخيرة يسأل عن يمينه
اي ان يقول السلام عليكم ورحمة الله ولا يقول سلام
الخروج عن الصلوة وبركاته لانه لم يقع عن رسول الله
كلما ولا قول ولا امر او ينوي بالتسمية الاولى من هو عن
يمينه من الصلاة والمؤمنين المشاركين له في الصلوة ويقول عن
يساره مثل ذلك وينوي المقتدى امامه في التسليم الاولى مع من
نوى فيها ان كان الامام عن يمينه او بخلافه وينوي امامه ايضا في
التسليم الثانية ان كان عن يساره والامام ايضا ينوي القوم مع
الخفظة في التسليمين ويكون تسليمه الاما في الثانية اخفض
من الاولى ومن ترديد شي من سنن المذكورة لم يلزم عليه شي
اي لم يلزم على المصلّي سجدة السهو ولا تفرد صلواته
ترك عامدا او سهوا لانه اذا كان عامدا اي اذا كان
المصلّي عامدا في تركه يكون ميسرا بسبب عمده وعدم

الرعاية لمن النبي عليه السلام **باب الاستحباب**
 اي فعله مستحب في الصلوة اي في داخل الصلوة وهي
 خمسة وعشرون الا قول من المستحب ان يكون نظر المصلّي
 في القيام الى موضع سجده ولا يتجاوز نظره عنه والثاني
 في التحبب النظر في الركوع الى ظهر قدميه اي ينظر المصلّي
 في حالة الركوع الى ظهر قدميه والثالث في التحبب النظر
 في السجود الى اربعة اقع اي ينظر المصلّي في حالة السجود الى
 طرف افعه والرابع من المستحبات النظر في القعود الى حجر
 اي ينظر المصلّي في حالة القعود الى حجر وهو على جميع فخذه
 من شوبه والمراد بالذكر بين كمال الخشوع والتذلل الى الله
 تعالى والخامس من المستحبات قراءة القرآن مقدار ثلث
 آيات سوى الفاتحة اي قراءة المصلّي مقدار ثلث آيات
 قطار واما فرض القراءة عند اربع قراءه آية واحدة وان
 كان قسرة كما ذكرنا في باب اركان الصلوة والساس من المستحبات
 تكبير المؤمن سراً لا يسمع الا الله في لفظة الله لانه لو اد
 خل المد في الف فقد صلواته عند الاكثر ويكفر لو تعمداً لانه يكون
 استفهاماً ومقتضاه الشك وباقي بحث التكبير في باب اركان
 الصلوة **السابع** من المستحبات وضع اليدين في حالة الشهد
 على ركبتيه بسوطة مع تفرج **والثامن** من المستحبات بسط
 الاصابع لاكل التبرعات

عند اربعة
 طويته مقدار ثلث
 آيات قصار
 بكمه اي ان يكتب
 المؤمن

بسط الظهر في الركوع اي بسط المصلّي ظهره ويستوي راسه
 بعجزه **والثاني** من المستحبات تسوية الراس مع العنق
 اي يستوي راسه مع العنق ولا يرفع راسه ولا ينكسر لما
 روى انه عم اذا ركع يستوي ظهره حتى لو صب عليه ماء
 لا سقر **والعاشر** من المستحبات رفع الراس بالسميع
 اي يرفع راسه المصلّي من الركوع حتى يستوي قائماً و
 يقول حالة الرفع سبح الله لمن حمده وقدم تفصيل
 التسميع والتحميم في باب سنن الصلوة والحاد عشر
 من المستحبات ان يضع او لا ركبتيه على الارض ثم يضع يده
 بعد يدهما والثاني عشر من المستحبات ان يضع وجهه على الارض
 ويكون السجودين كفيه لما روى انه عم كان اذا سجد و
 وضع ركبتيه على الارض قبل يديه ووضع راسه بين كفيه و
 الثالث عشر من المستحبات ان يبدء بانفه اي ان يضع انفه
 على الارض في السجود او لا ان لم يكن فيه عذر **والرابع**
 عشر من المستحبات ان يضع جبهته في السجود بعد انفه
 اي ان يضع المصلّي جبهته في السجود بعد وضع الا
 نف على الارض وكرة الاقتصار باحدهما اي يكره وضع
 الانف وحده والجبهة وحده في السجود اذا لم يكن على
 احدهما عذر او يكره رعيهما منه اي يكره في السجود ايضا على

كوعما منه بلا عذر والخامس عشر من المستحبات
ان يبدر ضيقه ان يظهر عضديه لقول عليه السلام
انما سجدت في موضع كفيك وافرغ مرفقيك والسادس عشر
من المستحبات ان يجافي بطنه عن فخذه اي يباعد المصلي
بطنه عنها والمراة تصق بطنها الى فخذيها اي تضع المرفق
بطنا على فخذيها في السجدة والسادس عشر من المستحبات
ان يوجه اصابع رجليه الى القبلة الى جهة القبلة في السجدة والسادس
عشر من المستحبات ان يسبح فيه ثلاثا في سجدة واحدة
تفصيل في باب سني الصلوة والصلح عشر من المستحبات
ان يرفع يده لم يكبر اي يرفع المصلي يده من السجدة حال
كونه مكبرا والعشرون من المستحبات ان يرفع يده بعد
رفع يده اي يرفع المصلي يده من الارض ولا يركع
ثم يركع ولا يركع ان يركع في الارض لضعفه او لا وعند الرفع
ما هو في الموضع ولا يركع في وجهه او لا ثم الانف ثم الصلوة
على الترتيب لما ذكره في باب من المستحبات ان يركع ركعتيه بعد رفع يده اي
يرفع يده ولا يركع ركعتيه هذا اذا فرغ من السجدة الثانية والركعة الاولى
وسكن والعشرون من المستحبات ان يركع ركعة السجدة الثانية اي
السجدة الثانية فانه يركع ركعتيه على السجدة الاولى ويسكن والثالث
والعشرون من المستحبات ان يركع ركعتيه على السجدة الاولى ويسكن والثالث
والعشرون من المستحبات ان يركع ركعتيه على السجدة الاولى ويسكن والثالث

من المستحبات ان يضع يديه في القعدة بين علي فخذه
مبسوطة الاصابع ويفرج اصابعه ايضا كل التفريق
ثم تشهد بقلبه اي اخفاء لاجه او بصلة على النبي عم
اذا كان في القعدة الاخيرة اخفاء ايضاً وقدم تفصيل
التشهد والصلوة على النبي عليه السلام في باب ما
يجب في الصلوة والخامس والعشرون من المستحبات اذا
فرغ من سجدة اي اذا فرغ المصلي من التشهد والصلوة
على النبي عم ومن الادعية المؤثورة قوله ان يسلم بمئة
اي ان يسلم على يمينه او لا ويسلم على يساره ثانيا وقد مر
تفصيل صفة في باب سني الصلوة وما هو هو كما اي
المستحبات المذكورة اداب مثل مسح المدين على الوجه
بعد السلام ومن الادب الادعية المؤثورة اي قراءة
الادعية المنقولة في النبي عم والحمد والثناء والتسبيح
في اخر الصلوة والادب فان ترك شيئا من هؤلاء اي ان
ترك المصلي من المستحبات شيئا والادب شيئا لا يلزم
عليه شي من فساد الصلوة ومن سجدة السهو ولا
يكون ميبدا ولكن من حفظ وعمل به تعظيما لامر الله
تعالى فله اجر كبير وثواب كثير ومواعاة افضل واحسن
ومن ترك كذا شيئا فيه باب ما يكره في الصلوة ان يشيخ الذي

يكروه عمد في داخل الصلوة ورجع عشرة الاول من المكروهات
هات الترتيب بلا عذر في الصلوة لانه يحل في الجلوس
المسنون ولا يكروه ترتيب خارج الصلوة في الاصح والثاني
من المكروهات التعديدا ما عدا الآية باليد او بالرجل في
الصلوة والثالث من المكروهات اخراش زراعيه في سجود
لان النبي عليه السلام نهى عن نقر كنف التريك واقعاء
كأقعاء الكلب واخر اشكال قبل شئ التسعيل والتراب من
المكروهات التفات عينيه فان توجهه يميناً وشمالاً وان
التفت بموحي عينيه لا يكروه وان التفت بصرة فقد صلوة
ويكروه ايضاً رفع البصر الى السماء في الصلوة وفي الدعاء خارج
ج الصلوة والخامس من المكروهات تخفيف عينيه
في الصلوة بلا عذر نهى عنه النبي عليه السلام والسادس
من المكروهات تقليب المحصى من موضع السجود
بلا احتياج اذ يكروه تقليب المحصى المصلي الا ان لا يمكن
السجود من المحصى بان اختلف ارتفاعه وانخفاضه
فلا يستقر عليه قدر الغرض من الجهرته فيستوي به مرة
او مرتين ولا يزيد على هذا رواية للفتي وفي الكافي فيسوة
مرة والسادس من المكروهات التمتع في الصلوة لانه دليل
الغفلة عن العبادة والكسل والثامن من المكروهات

ثالث التشاوب والاداب عند التشاوب ان يمنع الفم عن
الانفتاح ان قدر لقوله عليه السلام ان التشاوب
احدكم فليكم ما استطاع فان الشيطان الرجيم
يدخل فيه وان لم يقدر المنع فلا بأس ان يضع يديه
او كفه عافيه والتاسع من المكروهات ان يعبت ان
ان يلعب المصلي شيئاً من شوبه او بدن او شعره او يسلط
او لسانه العبت لعب لا لذة فيه واللعب هو الذي فيه
لذة قبل العبت مكروه دون الثالث ولو فعل ذلك ثلاثاً
ثانفد صلوة والعاش من المكروهات وان كان المصلي
المسجد مع الجماعة ان يقوم وحده اذ يكروه المقترع
ان يقوم خلف الصف وحده الا اذا لم يجد في الصف
فرجة يمكن القيام فيها او المختار انه اذا لم يجد في الصف
فرجة يمكن القيام فيها ان ينتظر الى الركوع فان جاء
رجل قام معه والا فالقيام وحده او لم يجز للرجل
من الصف لغلبة الجهل في زماننا فربما يفيض الى فساد صلوة
المجزوب وكذا يكروه النفراد ان يدخل في حلال الصف
بين المقترعين سواء كان مستقلاً او مقترضاً فيصل صلوة
برأيه فينفي الفهم في القيام والركوع والسجود واما الوكيل
تقدم فتقدم او دخل فرجة الصف احد فيجب ان يصل

الاخر فوسعه تفسد صلوة لان امتثل فيها غير امر الله
تعالى وينبغي ان يمكث ساعة ثم تقدم برأيه فربما كانت
مكروهة اي يسهل المذكور ان كل ما مكروهة في صلوة في
ينبغي للمصلي ان يحتجب عنها اي في المكروهات المذكورة
حتى لا يكون شيء مكروه في الصلوة والمكروهات كثيرة لا يليق
ذكرها في هذه الرسالة والا ولي ان يحتجب عن مثل هذه الافعال
باب ما يفسد في الصلوة ووجه ان الافعال التي تفسد الصلوة
اربعة عشر الاول من المفردات التي يخرج بلا عذر ولو
تخرج للمصلي ان اراد به الاعلام لطالبه انه في الصلوة و
سمع منه الخروا والخروا فان انحوا بالفتح اواح بالضم او
تثنى الخ لثمن متعديا بان لم يكن مضطرا اليه تفسد
صلوته عند ايجاج واجي يوسف كذا ذكره في الاجتناس والثاني
من المفردات جواب عاطر بغير حمد الله اي لو عطس
رجل فقال المصلي بغير حمد الله تفسد صلوة ولو عطس رجل
فقال الحمد لله لا تفسد صلوة ولو عطس رجل في الصلوة
فقال الاخر بغير حمد الله فقال المصلي العاطر امين تفسد
صلوته والثالث من المفردات افتتاح المصلي على غير امامه
اي لو افتتح المصلي على غير امامه تفسد صلوة لانه تعليم
نعلم ويومئذ كلام الناس بهذا ان قصد الفتح واما لو

لو قصد القراءة دون الفتح في صل الفتح للغير
لا تفسد وان فتح على امامه قيل ان فتح بعد ما
قرأ الامام مقدارا ما يجوز به الصلوة تفسد صلوة الفا
تح وان اخذ الامام بقوله تفسد صلوة بالكلية
الصحیح انه لا تفسد والرابع من المفردات كلمة
لا اله الا الله ان اراد به الجواب اي اذا قيل للمصلي وهو
في الصلوة يجهل من اله غير الله فقال في الجواب
لا اله الا الله تفسد صلوة لانه سؤال وجواب
وهو عن كلام الناس وان اراد به الاعلام لم
تفسد اي لو اراد المصلي الاعلام ان في الصلوة
فقال لا اله الا الله لم تفسد صلوة لانه مجرد
الاعلام والخامس من المفردات انكثا فلو
اي لو كشف المصلي موضع العورة تفسد صلوة
سواء كان رجلا وامراة تفصيله مذكور في باب
شروط الصلوة في بحث ستر العورة والثاني
من المفردات ارتفاع البكاء من وجع او مصيبة اي
انما يبكي المصلي فارتفع بكاءه وسمع منه صوت
وكان ذلك من وجع حصل في بدنه او مصيبة
اصابته في اهل بيته او ماله تفسد صلوة لانه

لانه بمنزلة الكفاية وهو من كلام الناس وهو محمد
 ان قال اذا كان مرضه شديدا بحيث لا يملك نفسه لا تفقد
 الا من ذكر الجنة والنار اذا راى ابكى المصلي بسبب ذكر صفاء
 الجنة او شدة عذاب النار او نحو ذلك من الامور الغيرة
 لم تفقد صلاته لانه بمنزلة الدعاء بالرحمة والمغفرة من
 الله والسابع من المفندات السلام بيده او صاح به
 او بلش ابان قال عليكم السلام تفقد صلاته واما اذا اثار
 خفيفا بيده او برأسه او طلب شيئا فادعى برأسه او عينه او
 حاجبيه لا تفقد صلاته لعدم العمل الكثير فجميع ذلك
 والثامن من المفندات ذكر الفائتة ان لم يسقط الترتيب
 واعلم ان اذا ترك صلوة رجل الزم قضاءها وبقدر ما عا
 صلوة الوقت لان الترتيب الفائتة والوقتية شرط لا
 تسقط بالتسيان وبضييق الوقت وبكثرة الفوائت
 فلو صلوا فضاذا ذكر ان عليه صلوة فائتة فستصلوته
 والتاسع من المفندات العمل الكثير وهو كل عمل لا يشك
 الناظر الى المصلي انه ليس في الصلوة وان شك ان في الصلوة
 ام لا فهو قليل لا تفقد الصلوة وقال بعضهم العمل الكثير
 كل عمل يعمل باليد من غير فاعادة في عمل كثير وقيل
 ان استكثر المصلي فكثير ولا يقليل والمختار القول الاول

ولوالعاشر من المفندات التكلم اي اذا تكلم
 للمصلي في الصلوة بكلام الناس ناسيا او عامدا
 بشرط ان يكون مسموعا عنه وان لم يستطع الخروج
 فواو صحيح الحروف ولم يسمع الكلام تفقد صلاته
 والصحيح ان الفسد حصول الامر من تصحيح الحروف
 والسمع لا احدهما والمراد من التكلم التالف بجرهين
 او اكثر لا الكلام النحوي والحادى عشر من المفندات الاكل
 والشرب وان اكل المصلي او شرب في الصلوة عامدا او
 ناسيا تفقد صلاته لان عمل كثير ولا يعذر بالنسيان ولا
 فرق بين القليل والكثير حتى لو ابتلع سمسم من الخبز
 تفقد صلاته ولو ابتلع مائة بين اسنان من الطعام
 ان كان زائدا على قدر الحاجة تفقد صلاته وان كان
 اقل لا ولو اكل حلوا وبقى فيه طعم الحلوات وهو
 في الصلوة وابتلع مع ريقه لا تفقد لان شئ يسير
 الثامن عشر من المفندات الانين ولو ان المصلي في الصلوة
 بان قال اه بقصر الهنزة مفتوحة او تنوء بان قال
 او يفتح وتشد يد الفاء او قال او بضم الهنزة و
 سكوت الواو او قال اه بمد الهنزة ان كان ذلك الانين
 او التاوه من ذكر الجنة والنار او من امور الآخرة لم تفقد

صلوته لان بمنزلة الدعاء والاستغفار والتوبة و

ان كان من غير تنقيد صلوته والثالث عشر من

الفترات القهقهية في كل صلوة ذات ركوع وسجود

وان قهقهه المصلي تنقض الصلوة والوضوء والتيمم

سواء كان القهقهية عامداً أو ناسياً وان قهقهه المصلي

في صلوة الجنازة أو سجدة التلاوة أو سجدة السجود

تنقض الصلوة والوضوء والتيمم وحد القهقهية ان

يكون مسموعاً للمصلي أو لمن عنده والضحك تنقض

الصلوة لانه بمنزلة الكلام المسموع ولا تنقض الوضوء والتيمم

لان النص ورد في القهقهة والضحك دونها وحده

الضحك ان يكون مسموعاً له دون جيرانه واما البغلة تنقض

الوضوء والتيمم والصلوة بالاجماع لكونه بمنزلة الكلام الغير

المسموع وحد التيمم مالا يكون مسموعاً لاصلا ولا

الجيرانه والرابع عشر من الفترات الاغشاء اي اذا اغشى المصلي

في صلوته او جفن ولو قليلا انتقض صلوته وضوؤه و

تيممه فهذه الفترات كلها تنقض الصلوة سواء كان

اي سواء كان المصلي عالماً بان في الصلوة او ناسياً لا يعلم

بانته في الصلوة ويجب عليه الاعادة اي يجزئ على المصلي

اعادة الصلوة لان افسد صلوته التي صليها بسبب

يبطل عملها فيند الصلوة باب فرائض الوضوء و

فرائض الوضوء اربعة الاول فرائض الوضوء غسل النوى

الغسل الاكسالة وحده الغسل عند الخروج وم ان يتقوا

ط الماء ولو قطره وعند الجي يوسف يجرى ان يسيل الماء

على العضو ولو يقطر كذا في شرح الهداية لابن

الاحكام وحده الوجه ما بين قفاص الشئ وحده

الذقن وشحمتي الاذنين وما بين العذارين

والاذنين يجب غسله لانه داخل في حد الوجه خلافاً

لابن يوسف والثاني من فرائض الوضوء غسال اليدين مع

الرفقين المرفق بكريم وفتح الفاء ولو بالعكس وهو مضاف

صل الزراع في العضد والثالث فرائض الوضوء

مسح رجب الرس والمسح في الغتة امرار الشئ والمراد

في الوضوء اصابة اليد البتلة بما امر به مسح والمفروض

في مسح الرس رجه واما الحية فعن ان ح يفرض

مسح رجهما قليلا على مسح الرس وعن ابن يوسف

مسح كل ما فرض وروى عن ابن ح يفرض ايضاً مسح

ما يلاقى بشدة الوجه اختياراً قاضيان وصححه

والرابع من فرائض الوضوء غسل الرجلين مع الكعبين

وحمل العظماء الثابتان في جانبي القدم فان تشرلت

اي المتوضوء واحد منى ما ادى من فرائض الوضوء وجزاها
اجزاء بهذه الاربعة اى ترك وضوء قليلا من هذه الاربعة
اعضاء المفروضة غسلها ولو قد ركب ابرة لم تجز صلوة
اصلا لانه عيسى باغير وضوء فان صلح صلوة ترك موضع
من فرائض الوضوء او جزءا من موضع الفرائض اعادة الصلوة
باب سنن الوضوء اى سنن الوضوء عشرة الاول من
سنن الوضوء تسمية الله تعالى على ابتداء الوضوء لقوله عز
تطهرا حدكم فليذكركم الله تعالى فانه يطهر جسده
كله وان لم يذكر الله تعالى على طهره لم يتطهر الا ما راعى عليه
الماء والتسمية ان يقول بسم الله العظيم والحمد لله رب
العوالم وقيل الافضل بسم الله الرحمن الرحيم بعد التعوذ
والاصح انه يسبح مرتين مرة قبل كشف العوة للاستنجاء و
مرة بعد ستره عند ابتداء غسل ساير الاعضاء والثاني
من سنن الوضوء غسل اليدين قبل ادخالهما الاناء اى غسل
يديهما او لا ثلاثا مرات ثم يدخل الاناء لقوله عليه السلام
اذا استيقظ احدكم من نومه فلا يغسل يديه في الاناء
حتى يغسل ماثلثا فانه لا يدري اين بائت يده وبئذا
الغسل سنة تنوب عن الفرض من البذل ان موضع
اول الوضوء والثالث في سنن الوضوء السؤال ان

الاسئلة وهو العود الذي يستاك بكل العود الا
الرمان والقصب وافضل الا انك شتم الزيتون ومقدرا
ان يكون طوله شبرا او غلظ الخنصر قال في المحيط
قال على رضى الله تعالى عنه التشويص المباح والا
بهمام مسواك ولا يقوم الا صبح مقام السؤال عند وجوب
السؤال وكيفية استعماله ان يبدى باليمين من العود
ثم باليسرى ثم باليمين من الاسفل ثم باليسرى ثم
قبل الاستيائك وعند الفراغ من والرابع من سنن الوضوء
المضمضة والسنة ان يباليغ في المضمضة والاستنشاق
الا ان يكون صامما قال في الخلاصة المضمضة استيعاب
الماء جميع الفم والبالغة فيها ان يصل الى راس الخلق
والخامس من سنن الوضوء الاستنشاق وهو جزيلا
بالنفس حتى يصعد الى منخره قال في الخلاصة
حد الاستنشاق ان يصل الماء الى الماود والبالغة فيه
ان يتجى وزالما رن والشماس من سنن الوضوء مسح
الاذنين بماء اليمين اى يمسح التوضوء باليمين
الاذنين بغير تجديد الماء وهو على هذه الصفة بهذا
اذا لم يمسح العمامة بهذه بان كانت موضوعة في
مكن واما ان يمسحها فلا بد ان ياخذ المسح الاذنين ماء

جديد أو السابع من سنن الوضوء تحليل التحية بالاصابع بهذا إذا كانت كثيفة لا تترك البشرة تحتها وأما
 ان كانت خفيفة يان تراب بشرتها لم تغل ما تحتها
 كذا في الظهير والثامن من سنن الوضوء تكرار الغسل
 ان تكرار غسل موضع الوضوء الى الثالثة سنة لما روي ان
 عليه السلام توضع مرة وقال بهذا وضوء لا يقبل الله
 صلوة الا به وتوضأتين وقال بهذا وضوء من بضاعه
 الله تعالى لا اجر من تيسر وان عم توضأ ثلاثا في الغالب
 فكان سنة لا فرضا وبكره الزيادة على الثلث الا لفروا طمعا
 نية القلب عند حصول الكوثر مرة الاولى فرض الوضوء
والثاني الاستنجاء وهو ازالة النجاسة بالماء عند وجود الماء
 اذا لم يكن النجاء وزقد الدرهم واما ان كان قدر الدرهم فغسله
 واجب وان زاد من قدر الدرهم فغسله فرض وليس عدد
 منون من ثلث او خمس او سبع وينبغي ان يغسل بنية
 ويقع في قلبه ان قد طهر وغسل بطن اصبع او اصبعين
 او ثلثا لا بمراسها تحركا عن الاكتماع وينبغي ان يمسح به
 وضع الاستنجاء بالحرق بعد الغسل قبل ان يقوم ليزول الماء
 المستعمل بالكلية والعاشر من سنن الوضوء الاستنجاء بالاب
 حجر والدرهم والتبسم وما يقوم مقامها من الاشياء هكذا

والثاني سنة والثالثة سنة
 ودفها في الفضل

بهذا الوجه الماء وكيفية الاستنجاء بالاحجار وامثالها
 يدبر بالا وويقبل بالثاني ويدبر بالثالث ان كان
 في الصيف واما ان كان في الشتاء يقبل الرجل بالبحر الاولى
 ويدبر بالثاني ويقبل بالثالث والمرة تفعل ما يفعل
 الرجل في الشتاء في الايام كلها كذا قال في قاضيان قا
 ل في الخلاصة وهذا الكيفية ليست بشرط بل يفعل على وجه
 يحصل القصد يعني الانتقاء والتطهير باب ما يستحب
 في الوضوء سنة الاولى من المستحب نية وهي في الوضوء
 مستحبة ومحلى القلب وقتها عند غسل الوجه ويستحب
 ان يتلفظ بالثاني فيقول نويت رفع الحث او نويت الوضوء
 قال شمس الدين الخلواني لا بأس بتفريق النية على الاعضاء
 بان ينوي عند غسل الوجه رفع الحث وعند غسل اليد رفع
 الحث وعند غسل الرجلين رفع الحث والثاني من المستحب
 الوضوء الموالا وهي ان يغسل كل عضو على الشربة قبله ولا
 يفصل بينهما بحيث يحق العضو السابق عند اعتدال
 السوا والثالث من المستحب البداية بيمنية ان يغسل
 للتوضي بيده اليمنى او الاثمين سانه ويغسل رجلا اليمنى او
 ثم يمسح والرابع من المستحب مراعاة الترتيب المذكور
 فلفظ آية الوضوء هي قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا

ثمرة الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرفق و
امسحوا برؤوسكم وارجلكم الى الكعبين يعني يغسل المتوضئ
وجوهه او لا ثم يديه ثم مسح راسه يغسل رجله والخامس
من الاستحباب استنجا جميع الراس بالمسح وكيفية الاستنجا
ان ياخذ الماء ويبل كفيه واصابعه ثم يغمس الاصابع ويضعها
مقدم راسه من يديه ثلث اصابع الخنصر والنصر والوسط ويمكن
ابدا يمينه وسبابه مرفوعة ويحافظ على كفيه عن راسه ويمد
اليدين الى التقف ثم يضع كفيه على جانبي الراس ويمسح
بجميع الراس بكفيه ويمسح ظاهر اذنيه بباطن ايها يمينه وباطن
اذنيه بباطن يسارته وقال في المحيط ط ليست هذه الكيفية امر
ولا زما والمقصود الاستنجا باي وجه كان والسناس من
الاستحباب البديهي بما بد الله تعالى بذكره في آية الوضوء اي
يستحب ان يبدء المتوضئ بغسل الوجه لان الله تعالى بذكره
لكن يذبح غسل يديه على وجه السنة التي ذكرنا في باب
سنن الوضوء باب اداب الوضوء وهي ستة الاول اخلاص
الوضوء وترك الكلام سوء الادعية الماثونة التي يترعى بها عند
غسل كل عضو اي ان لا يتكلم المتوضئ في أثناء الوضوء الا ان
يقرب الادعية الماثونة عن النبي صلى الله عليه وسلم كذا في
في باب نوافل الوضوء قال في الفتاوى يشهد عند غسل

كل عضو ويقول اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده
ورسوله والثانية في الاداء المضطربة والاستنشاق بيده اليمنى اي
ينبغي على المتوضئ ان يمسح بيده اليمنى والثالث
من الاداب الامتناع ط بيده اليسرى اي ان يمتنع ط بيده اليسرى لانه
من اذلة الازي قالت عائشة رضي الله تعالى عنها لما كنت بيد اليمنى
من رسول الله صلى الله عليه وسلم وطعامه ويمنى اليسرى فلا تمسكها في الاذن
والرابع في الاداء استنجا العورة بعد الاستنجاء في الخلا لان كشف العورة
لا يخلو الا لضرورة وقد زالت الضرورة وكشف العورة لغير ضرورة
والاداء لقوله عليه السلام ان الله تعالى احق ان يستنجى منه والى امر
من الاداب ترك استقبال القبلة واستدبارها في حالة الاستنجاء لان استقبالها
واستدبارها في حالة الاستنجاء مكروه وكراهة تنزيه وكذا استدراج الرجل الى
القبلة في النوم وغيره مكروه واما في حالة البول والتغوط فمكروه وكراهة
التحريم سواء كان في الصحى او في البناء والسناس من الاداء استدبار العين
الشمس والقمر استقبالهما لان الله تعالى في آية الاستنجاء وكذا يكره
بارئها واستقبالها عند البول والغائط كونهما آيتين عظيمتين من آيات الله
تعالى باب نوافل الوضوء وهي ستة الاول في نوافل الوضوء مسح الرقبة
اي مسح الرقبة بظهر الاصابع الثالث ولا يحتاج فيه الى تجديد
الماء لان البلية باقية على ظهور الاصابع يمسح الراس والثاني في
نوافل الوضوء تحليل اصابع اليد والرجل وكون التحليل في النوافل

كان الاصابع مفتوحة واما اذا كان مضموما بحيث لا يدخلها
الماء الا بتخليل يكون التخليل فيه فرضا وكيفية تخليل اصابع اليدين
ان يدخل اصابع اليدين على اصابع يدي اليسرى وكيفية الرجلين ان
يخلل بخنصر اليسرى مبتدئا من خنصر رجل اليمنى من الاسفل الى فوق
ويختتم بخنصر رجل اليسرى والثالث من نوافل الوضوء ذكر الدعاء
عند غسل كل عضو ان يدعو عند غسل كل عضو بما جاء الا من السنن
الصالحين فيقول بعد التسمية الحمد لله الذي جعل الماء طهورا
والسلام نوراً وعند المضمضة يقول اللهم اسقني خوض نيلك كاسالا
ظما بعده ابدأ وعند الاستنشاق اللهم اسقني راحة الجنة وارزقني
نعيمها ولا ترخ من راحة النار وعند غسل الوجه التسمية بيضاء
وجعل بنورك يوم تبيض وجوه اوليائك ولا تسود وجوه اعدائك
وعند غسل يدي اليمنى التسمية اعطني كتابا يميني وحسينا حسبي وسوقا
وعند غسل يدي اليسرى التسمية لا تعطني كتابي بشمال ولا من وراء ظهري
ولا تحسبني خاسرا بشرا وعند مسح الرأس التسمية شمسك وشرك
على النار واظن تحت ظلي عرشك يوم لا ظل الا ظلك وعند مسح
الاذنين اللهم اجعلني من الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه وعند
مسح الرقبة اللهم اعتق رقبت من النار واحفظني من السبل والاغلا
والاكوال وعند غسل رجل اليمنى اللهم ثبت قدمي على الصراط المستقيم
افيه الاقدام وعند غسل رجل اليسرى اللهم اجعلني سعيها مشكورا

لا تنبأ مغفورا او عملا مقبولا وتجاسر ان تبوء لا برحمتك يا عزيز غفور
ومن النوافل ان يقرأ ايضا بعد الفراغ من الوضوء انا انزلناه الى اخره مرة او
مرتين او ثلث مرات لما روي عنه وم قال من قرأ سورة انا انزلناه في اثر الوضوء
غفر الله له ذنوبه سنة من والاربع من نوافل الوضوء روى عن الماء على السرا
وبل في الحلاطه يطهره اذا وقع قطرة الماء المستعمل على السرا ويلو
بندفع ايضه وسورة المومنين به والخامس من النوافل مسح اليد
على الحائط بعد الاستنجاء لا يكتفى به زيادة تطهير اليد وزوال
اثر الخبث بالكلية والسادس من النوافل الوضوء غسل اليد بعد
مسحها على الحائط لانه اذا مسح يده على الحائط يخرج من يده
النجاسة ويتصل عليها من الحائط التراب وغيره فيلزم غسلها باب
كراهة الوضوء وهي ستة الاول في كراهة الوضوء ضرب الماء على الوجه
بشد يد اي لا يضرب المتوضئ الماء على وجهه بالشد بل يري الماء على وجهه
ارسالا خفيفا والثاني من كراهة الوضوء الامتناع طبعه اليمنى لان
ازالة الازر مسنون بيده اليسرى في ادب الوضوء والثالث من كراهة
الوضوء المضمضة والاستنشاق بيده اليسرى ان يكون ان يمسح وضوء ويستشق
بيده اليسرى بل يفعل بيده اليمنى لان في جملة الطهارة من ازالة الازر
الرابع من كراهة الوضوء الكلام عند الاستنجاء اي يكره للمستنج ان يتكلم
عند الاستنجاء وايضا يكره ذكر الله ورسوله وتسمية الوضوء فان
عطس نف يقول الحمد لله بقلبه ولا يتحرك بالث والخامس من كراهة

الوضوء القاء البزاق في البول والغائط اي يكره البزاق على البول
والغائط وايضا يكره الامتنى ط عيسى ما والستاس من الكراهة ^{بسم الله} النظر
الى العورة في بيت الحلاء اي يكره النظر الى ما يخرج منه ^{منه} باب منه الوضوء
وج سبعة الاول من منى الوضوء اسراف الماء اكثر من ثلثة ارطال
واردني ما يكره من الماء في الغسل صاع وحى ثمانية ارطال وفي الوضوء مده
ويهور طلان لما روي ان النبي عمه 8 ن يغسل بالصاع ويتوضأ بالمده
يجوز المتوضئ بثلثة ارطال لزيادة الاهتمام في الطهارة الآت لزيادة
على الثلث منى لان اسراف جردا والثاني من المنه غسل الاعضاء ^{بسم الله} المتوضئ
اكثر من ثلث مرات او اقل لان النبي عمه 8 يتوضأ ثلثا ولا يزيد ^{بسم الله} في
في غالب احواله واما اذا نادى على ثلثة عند الفروا لطمانينة القلب عند
حصول الشك فوجى ثلث من النسي الوضوء للمسح على الرجلين
عربا لانه ذلك الاحاديث المشهورة على وجوه غسل الرجلين عربا
والوعيد عام مسحى ^{بسم الله} من النسي كشف العورة عند الوضوء لا
يكون منهية عند الاستنجاء لان فيه ضرورة الطهارة والخامس ^{بسم الله} النسي
الا الفدية لان بيده اليمنى الا الاستنجاء من ازالة الاذى وازالة الاذى مسنون ببيده اليسرى
كشف العورة لا يجوز كما مر في ادب الوضوء والستاس في النسي الوضوء القاء البول والغائط
بغير ضرورة ولا ضرورة في الماء سواء كان الماء جاريا او كذا وكذا التقوط والتبول امنى عا شط
نهر وجوز او عين او بئر وكل ذلك عند عدم الضرورة ^{بسم الله} باب نواقض
وج سبعة الاول من نواقض الوضوء ما خرج من السبيلين اي من القبل والرد

برويذا يشتمل البول والغائط والدود والحصى والريح الآت
الريح اذا خرج من غير الدبر لا ينقض الوضوء غير السبيلين كالانف
والفم وسائر الابدان بشرط ان يتحول الى ارج منها نجس كما قدم
والقيح والصديد واما اذا لم يسيل فلا ينقض الوضوء وقال صاحب
الحيط اذا قشرت نقطة فلانها قريح او صديدان سال عن ريس
الجرح مع نقض سواء خرج بنف او خرج بالعصر وسال وان لم يسيل لا ينقض
قال صاحب الهداية اذا جرح بالعصر سال لا ينقض والاولى اوج غير
البزاق والامتنى ط لا ينقض الوضوء خروجهما لاني ما ليسا بنجس
وما لم يكن نجس لم يكن حدثا وما يخرج من الاثنين والعين الا
ينقض الوضوء ما يخرج من بشرط يتحول الى ارج طاهر لا نجس
والثانية نواقض الوضوء القبي اقلان ملا الفم بان يتحول الى ارج
الكلام بسواء قاء طعاما او ماء او صفرا او سودا واما اذا كان بلغما
لا ينقض عند ارج سواء نزل من الريس او صدره ^{بسم الله} الجو فو قال ابو
ان بعد ينقض الوضوء لانه نجس بالجوارى الى النجس والثالث
في نواقض الوضوء النوم مستندك اي اذا نام التوضؤ مستندك الى شئ
بحيث لو ازيل ذلك الشئ سقط النائم او متكئا او معتمدا على رفقة
او مضطجعا اي واضعا جنبه على الارض وبذلك كله ينقض الوضوء واما
ان نام قائما او راكعا او ساجدا او قاعدا لا وضوء عليه واذا نام قاعدا
متريا او غير متريا او نام واضعا ^{بسم الله} عاقبيه حال كونه مستويا في الحالتين

او واضعاً بطنه على فخذي لا ينقض وفي الخلاصة واذا نام مشرباً
 ينقض وكذا لو نام متوركاً ويخرج قدميه من جانبته ولا يصق
 اليه بالارض وان سقط التائم في النوم الذي غير ناقض الوضوء ان
 انتبه بعد ما سقط على الارض فعليه الوضوء وان انتبه قبل ما سقط
 على الارض فلا وضوء عليه والراجع من نواقض الوضوء القهقهة
 في كل صلوة ذات ركوع وسجود وقدم تفصيل القهقهة في باب يرد
 الصلوة والحامس من نواقض الوضوء الجنون ان جن المتوضئ انتقض
 وضوءه وان قل والسكاس من نواقض الوضوء الغماء اذا
 غشي المتوضئ انتقض وضوءه وان قل لان الغماء والجنون فوق
 النوم لان التائم اذا انتبه بخلافها وكذا السكر ناقض الوضوء
 وحده السكران ما قال في المحيط انه اذا دخل في بعض مشية تحرك
 فهو سكران بالاتفاق يحكم بنقض وضوءه والتابع من نواقض
 قرض الوضوء الردة نعوذ بالله تعالى من ارتد ويبدأ على وضوء
 ثم يلم في الحال وارا دان يصلي يتوضأ ثانياً ويصلي لان وضوءه الاول
 انتقض بالارتداد بلب فريض الغسل وهي ثلثة الاول من فريض الغسل
 المضمضة والثانية فريض الغسل الاستنشاق وقد ذكرنا كيفية المضمضة
 والاستنشاق باب سنن الوضوء وانما فرضت المضمضة والاستنشاق في الغسل
 دون الوضوء لان الواجب في الغسل غسل جميع البدن وتلك الفم والانف
 من البدن وفي الوضوء غسل الوجه فرض وليس الفم والانف من الوجه لان الوجه

جميع من المواجهة وليس فيها مواجهة والثالث من فريض
 الغسل غسل ساير البدن جميع اه غسل باقية الاعضاء من القرن
 الى القدم فرض ولو بقي شيء من بدن لم يصبه الماء لم يخرج
 من الجنابة ولو كان بقدر راحة البرة لا فرض استيعاب جميع
 البدن وايصال الماء الى منابت الشعر واثناء الحكمة واثناء
 الشعر من الرأس والبدن ولو كان الشعر متلبداً ولا يصل
 الماء الى ثنائه لا يجوز الغسل لقوله ١٤ تحت كل شعرة جنا
 بة والمرة في الغسل كالرجل في وجوب استيعاب جميع البدن
 والشعر والبشرة ولكن الشعر التازل من زواياها لا يجب
 غسلها اذا بلغ الى اصول شعر لقوله عم الام سامة وفي
 الله عنها يكفيك اذا بلغ الماء اصول شعرك وهذا اذا كان
 الشعر مفتوكاً وان كانت منقوفة يفترض على المرأة ان يغسل
 الما اثناء الشعر اتفاقاً لعدم الخروج واما الرجل فان له شعر
 فانه يجب عليه ايصال الماء الى اثناء الشعر اتفاقاً لعدم الخروج
 وان كان مفتوكاً لانه لا ضرورة في حقه لا مكان الحاق الرجل
 باب سنن الغسل وهي ستة الاولى سنن الغسل ان يغسل يديه
 اي يغسل يديه او لانه الى التيمم والثانية من سنن الغسل
 ان يغسل وجهه اي ان يغسل وجهه بعد غسل اليدين والثالثة
 لشعر سنن الغسل ان يزيل النجاسة ان كانت على بدن لانه

يكسر النجاسة بوصول الماء اليها وينالها الى عضو من اعضاء
 من سنن الغسل ان يتوضأ وضوء الصلوة اي ان يتوضأ مثل
 وضوء الصلوة بلا فرق الا انه يؤخر غسل الرجلين و
 اختلافوا في مسح الرأس في وضوء الغسل قال بعضهم لا
 يمسح والقاصح ان يمسح والخامس من سنن الغسل ان
 الماء على سائر الجسد وكيفية ان يصب الماء على منكبيه الايمن ثم الايسر
 ثام على منكبيه الايسر ثم الايمن على راس وسائر جسده ثلاثا و
 قيل بدء برأسه ثم باليمن ثم باليسر وهو الاصح ولو اغتمس بماء جار
 وان مكث قدما وضوءه فقد كمل السنن والآفلا والسنن من
 سنن الغسل غسل جليله بعد الفراغ من جميع الاعضاء
 وقال بعضهم ينبغي ان يغسل جليله بعد اللبس لان فيه
 مسارعة الى الستر وكشف العورة مكرهه بغير ضرورة وينبغي
 ان يغتسل في موضع لا يراه احد الاحتمال انكشاف العورة حال
 الاغتسا او اللبس فان كشف العورة في حال الاغتسال واللبس
 فان كشف العورة في الحواشي وقيل يات ثم وقيل بعن الزمان
 قليل دون الكثير وموضع الرجل والمرء مذكورة باب
 شروط الصلوة في بحث ستر العورة باب المعاني الموجبة
 لغسل وجه عيين الاول من المعاني الموجبة لغسل حقيقة
 كالتزال المنع من الذكر والفرج الاخراج البدن فادام

في موضع
 في موضع
 في موضع

في قضية الذكر وادخل في الفرج لا يجب الغسل الا اذا نزل
 على وجه الدفق والشهوة واما اذا نزل من ضرب او حمل
 شيء ثقيل او سقط من علو لا يجب الغسل ثم اعلم ان الشهوة
 شرط وقت الانفصال عند الجماع ومحمد وقت الخروج
 عند ابي يوسف حتى ان انفصل عن مكان بشهوة و
 اخذ راسه ذكره حتى تسكنت شهوته فخرج بلا شهوة يجب
 الغسل عندها لا عنده وان اغتسل قبل ان يبوس ثم خرج
 ببقية المنع يجب الغسل ثانيا عندهما لا عنده والفتوى
 على قوله في الضيف وعلى قولهما في غيره كذا في الحدادي ولو خرج
 منه بعد ما بال لا يجب عادة الغسل لاجتماع من الرجل والمرء
 اي سواء كان انزال المنية من الرجل والمرء في حالة النوم و
 اليقظة اي سواء كان بهذه الحالة ايضا في النوم واليقظة و
 التقاء الحثانين بلا انزال والحيفض والنفاس والنوع
 الثاني من المعاني الموجبة للغسل حكمي وهو ما حكم الشرع
 على وجوب الغسل من استيقظ وجد في ثوبه منيا او مذيابا
 وله يتذكر الاحتلام في حكم عليه الشئ الغسل احتياطا
 لانه ان وجد المنية يحتمل ان احتلامه لم يعرف واما ان وجد
 مذيابا يجب ايضا الغسل لاحتمال كونه منيا رقيقا حار
 البدن وعند ابي يوسف ان يتيقن ان مذيابا وله يتذكر الاحتلام



احتلام لا يغسل عليه والا قول الحوط وعليه للفقهاء
 فوجدوا حليده بالاول ولم يتذكروا الاحتلام ينظر ان كان ذكره
 منتشر قبل النوم فلا يغسل لان الانتشار بسبب المزاج
 الذي فيحصل على ان مذي وان ذكره قبل النوم كان فعليه
 الغسل للاحتياط باب فصل السنون عند اربعة احوال
 من الغسل السنون غسل الجمعة والاصح انه مستحب وعند
 مالك واجب والغسل يوم الجمعة للصلاة عند يوسف
 واليوم عند الحسن والاصح انه للصلاة ولو لم يغسل فمستحب
 ينال ثواب الجمعة اذا وجد في اليوم عند الحسن لا عند يوسف
 والثاني من الغسل مسنون العبددين والاصح انه
 مستحب ايضا لانه يوم اجتماع الجماعة والثالث من الغسل
 السنون غسل الاحرام وهذا ايضا مستحب للاجتماع والرابع
 من الغسل السنون الوقوف بعرفة فانه ايضا مستحب
 للاجتماع ومن الاعتكاف بالمندوبة الغسل لوقوف مذي
 دلفة فانه ايضا ولدخول مكة والمدينة شرفهما الله تعالى
 ولزيارة النبي عليه السلام اللهم يستلنا جميع المؤمنين
 والمؤمنات دخول الحرمين الشريفين وزيارة روضته سيد
 الانبياء عليهم السلام واجعل حاجتنا بالايامان و
 السلام يا ذا الجلال والاکرام تمت الكتاب بعون الله

قال الشيخ عليه السلام حين صعد المعراج اوصى اربع بكم من وقال يا محمد اذا رايت عشرين سنة فصل ركعة لاجل
 فلما صعد الى العرش نسي وصيته فصل ركعة لنفسه ثم جاء جبرائيل وقال يا رسول الله صلى لاجل صدقك ركعة
 لانه اوصى كل فصل ركعة فاني فاما وادان رسلي ثم جاء جبرائيل فقال يا رسول الله ان الله تعالى يا محمد
 بان تصلي لاجل ركعة واحدة فقام عليه السلام الى القيام فلم يقرأ فاتحة وسورة معها وادان ان من اطلع
 على النار ورأى اجوبة فيها يعذب قد اغلقت السبل عنقها والاسكال على الخنا والفقر وقد صار كالنجم
 فلم يركبها زال عقده وانشرها فصيله ثم حمل يديه ثم جاء جبرائيل عليه السلام ونشئ الكوش عليه ثم افان
 فكبسه ثم قنت واستغاث في النار من اهلها ثم اتمه صلوة بثلاث ركعة فبسط وتو الواجب
 فان قيل الوضوء واجب ام سنة ام فريضة قلنا في صلاة النبي عليه السلام لاجل نفسه صار سنة في صلى
 لاجل لانه بكر صارا واجبا في صلاة الامم ثم صار فريضة فان ثبت انه اذا تركها يكون عاصيا
 ومات فاستغاث وكافرا لانه ترك سنة وواجبا وفريضة فثبت ان تركها يكون عاصيا

وع ثابت البناء ان ابليس قال يا رب انك خلقت آدم وجعلت بيني وبينه عداوة فسليط عليه فقال الله تعالى جعلت صدورهم منك
 قال يا رب قد فعلت فقال لا يولد ولد لادم الا ولد لك عشرة قال قد فعلت
 فقال الله تعالى فجاء فيهم عيسى بن مريم فقال الله تعالى فجاء فيهم عيسى بن مريم فقال الله تعالى
 محمدا وبعثوه وشركهم في الاموال والاوالاد كن في حاشية القافر
 الشيخ زاده هو ان ادم عليه السلام قال يا رب انك سلطت علي
 ابليس ولا يستطيع ان امتنع الا بك قال الله تعالى ولولا انك سلطت علي لم يظلم منك ابليس ومن قرأ
 سورة قال يا رب زدني بحسنة عشرة وان يولد لي واحدة واحدا قال يا رب زدني التوبة مقبولة
 ما دام العبد في الخلق قال يا رب زدني قال قل لعبادك ان يذكروا الله انفسهم لا تقنطوا في حق الله الموقنة
 ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم سمعنا السبيح والشيخ زاده حامل الله بالحق والتمس في

السكانة والتنوين بها حالها واخفاؤها عن الباء بغنة
تعريف ادغام الباء الحرف مقول الحرفين هر قجناكم تنوين
يانون ساكنون صكره ادغام حرفون بر حرف واقع اوله
اكر ميم نون وايا واقع اوله ادغام مع الغنة اولو تنوينه
مثال كتاب ميم خير ناصر بن الهب وتب يومئذ يصور الناس
نون ساكنه مثال من ميم من ناصر بن من وراعه محيط فم
يعمل واللام ورو واقع اولو دسر ادغام بلا غنة اولو مثال
ويل للمصلين ابراهيم رضي الله عنهم نون ساكنه مثال ولم
يكن له من ربه ميم ايله تنوينه ادغام واجبا اولو وغنى
كبي غنة دخي واجبو صفة اصلية لمرنوه غنة اولو وغنى
واوله ياده جائز در مختلف في اولو وغنى وهر قجناكم
تنوين يانون ساكنون صكره اظهرا حرفون بر حرف واقع
اوله اظهرا اولو تنوينه مثال نار حامية مثال ذرة خيرا
يز يومئذ عن النعيم عز غفور سلام كفو احرون ساكنه
مثال وانحر من حوز من علق اقرا وانعمت من عرور عنه ذلك
وما من الي غير الله وهر قجناكم تنوين يانون ساكنون صكره
اخفا حرفون بر حرف واقع اوله اخفا اولو تنوينه مثال يومئذ
تحرث من المعثر ماء لثجا صعبا جردا من ماء دافق نارا
ذات لبيب غلاما زكيا من كل امر سلام عزابا شريرا عزابا

لنفتنهم

لنفتنهم اذا قسمته خير عبد باطه ورا غلا ظليلا
لبعض ظهيرة افوا جافسبح على كل شيء قري
ناصية كاذبة نون ساكنه مثال ولا انت عابرون فاقام
ثقلت من جوع وما من دابة من ذكر او انثى من زكوة
ان الانسان ومن شر غاسق فانصب وطاح منصود
من طين فليظر الانسان من وقصه اتقض ووزعنا
عنه وهر قجناكم تنوين يانون ساكنون برى اقلاب
اولو تنوينه مثال خير بصير عليه بما تعاملون بصير
بالعباد نون ساكنه مثال من بعرا نساء كلا لينبذن ودخ حرف
مرفج اوج واو ساكن ياء ساكن الف وسبب من ايكس سرهزة
سكون ودخ اصول من التي قسم من لازم من عارض من
منفصل من متصل من طبعي من لين وسكون دخي ايكس قسم
برى سكون لازم برى عارض سكون لازم نيب در لراكر بر حرف
وقفن ووصلنه ساكن اوله انوك سكوني لازم برى سكون
عارض نيب در لراكر بر حرف وقفن يعني طورد وغك وقفن
ساكن اوله اما وصلنه يعني كبي ورسك الرودكي حرفه متحرك
اوله انوك سكوني عارض بر مثال عالمين نستعين كبي من لازم
نيد در لراكر قجناكم بر كاسه حرفه من سبب من اوله وسبب
من سكون وسكون دخي لازم اوله مديده لازم اولو من لازم

کلمه مثله مثالی ولا تضالین دایه اتحا جوتی کیه بونارد
 سبب هر حرفی در سکوئی در لازم حرفی مثله
 مثالی که می لازم می لازم حرفی در مثله می
 می مخفف در لازم حرفی مخفف مثالی حمر
 مرطسم که صحر کی لازم من ایکی الف مقارری
 حکمک واجب بر بش الف مقارری حکمک جائز در معارض
 نیه در هر حرفی که حرفی سبب می یکس بر کلمه اوله و سبب
 مر سکون اوله و سکون دخی عارض اوله در دخی عارض
 اوله مثالی استعین خیر بصیر تحلو کی سکون عارض اوله
 ساکن اولان حرفی حرکتی استون اوله و سبب اوج و ج و ذر
 مر جائز طول توکسط قصر اسره اوله و سبب دورن وجه جائز در
 طول توکسط قصر دوم اوله و سبب دوری وجه جائز در
 طول توکسط قصر طول مع الاشمام توکسط مع الاشمام
 قصر مع الاشمام دوم و دوم دیو سکونی حرکتی میل از تر
 مکه در هر تعریفی طلب حرکت بصوت حرفی یسمعه من
 الیک اشمام دیو سکون نزن صکره دو دقلرتین یوم صغره در
 تعریفی هو انضمام لشفتین بحر سکون مر متصل نیه
 در هر حرفی که حرفی سبب می یکس بر کلمه اوله و سبب
 مر همزه اوله مر متصل اوله مثالی جاء سے اوله و ملاکته
 من

من سکوئی مقارری مر لازم اوله و غنی کسیر
 مر منفصل نیه در هر حرفی که حرفی سبب می یکس بر کلمه اوله و سبب
 کلمه اوله مثالی انا اعطیناک و قلیاء یتها فرون
 که مر مختلف فیه در بعضی قرآن حکمش بعضی
 حکمک مش حکمک دلیلی حرفی مر قوی در سبب
 ضعیف در بجا و اوله دقلرتین قوت حاصل اوله و سبب
 مر اوله نور حکمک یسک دلیلی کلامه اقتضا مطاوبه
 انکون مر اوله و سبب طبع نیه در هر حرفی که حرفی سبب می یکس
 حرفی اوله سبب مر اوله مثالی قالوا کانوا فی بکلی باله
 مقارری حکمک واجب بر زیاده جائز کلمه مر لاین نیه در
 هر حرفی که و او یا ساکن اوله و سبب ما قبله مر مفتوح اوله حرفی
 اوله حرفی نو نضکن سکون کلمه مر لاین اوله و مثالی
 علیه الیه یوم که مر جائز در دخی ادغام التي قسمه ادغام
 مع الغت ادغام بلا غتله ادغام شمسیت ادغام متجا سبب
 ادغام متقاربین و دخی ادغام شمسیت حروف و اوزن دور تر
 بونارد در ت د در ز س ش ص ض ط ظ ن بونارد
 جمع این شتب شمع ذنب باری و سبب شمع صخر حرف
 طاب ظن له بعد هر حرفی الف لازم نضکن بونارد
 حرفی بری واقع اوله ادغام شمسیت اوله و سبب

بوجه ادغام دیلر انت که کوشش طوغد قر دیلر ز
 لر لر نوزی کتدی که کز لک بواون دوزت حرفون
 برینک وقوعه الفلام زائل اولدی و غیون مثال
 یومترین الرحمن الرحیم که و مخی اظهار قهریه
 حروفی بونلر در ابغ حج لک و خ فر ع ق ی م
 طی بونلری جمع ایر برابع حجاز و خن عقیقه هر
 فحن الفلام نصکن بواون دوزت حرفون بر عوا
 قح اولسه اظهار قهریه اولور اظهار تمس و اجبر
 بخون اظهار قهریه دیلر انت که ای طوغد قر
 یلر ز لر لر نوزی کتدی که کز لک بواون دوزت حرفون
 برینک وقوعه الفلام زائل اولماز مثال الحمد لله
 رب العالمین من الجنة که و مخی میم ساکن ایچون اوج
 حال وادرا کریم ساکن میمه اغرسه ادغام مثیلین
 اولور بایه اغرسه خفا اولور اتمس و اجبر و
 بوجه اخفا بالعلامه در لر اخفا بالحروف و دکلر
 واکریم ساکن بواولی حرفون ماعدایه اغرسه
 اظهار اولور اتمس و اجبر ساکن فاده واده
 اظهار شفو و جبر و مثیل مثالی علیهم السلام
 کیدر هر فی تضلیل که و میمه و لایان اظهار

اظهار بالعلامه در لر اظهار بالحروف و دکلر
 ادغامک اوچنسخ ادغام مثیلین در اکا در لر کز لک
 بر حرف ساکن اولسه کنری مثالی بر حرفه او
 غرسه ادغام مثیلین اولور اتمس و اجبر و جبر
 بودر ما تخن اصفه و مخر مثال فصاحت تجار
 ته یغتب بغضه او و انصر و کب بشتن ادغام
 متی انسیس در ادغام متی انسیس اکا در لر کز لک
 حروف ساکن اولوب مخ جره جنسین اولان
 حرف او غرسه ادغام متی انسیس اولور اتمس و اجبر
 تعریفی بودر ما تخن انحر جا و اختلاف اصفه مثالی
 ما عیر تم قر تبیین یا کت ذلک احطت قالت
 طائفه کبی التنجس ادغام متقاربین در ادغام
 متقاربین اکا در لر حرف ساکن اولوب مخ جده
 یقین بر حرفه اغرسه ادغام متقاربین اولور
 اتمس و اجبر تعریفی بودر ما تقارب انحر جا و
 صفة مثالی قل زنا الله بل رفعه الله یا بنی
 اربک معنای و مخی حروف قلقله اولور انده
 اولور که قج بر کلمنک او و کلمنک یا خور
 بوش حرفون بری اولوب و ساکن اولسه قلقله

صره جقان حرفه در لر و دخی اگر سوال
 اولسه نه قراءتی اوقر سون دیو جواب
 و ده قراون عاصمه روایت حفص اوقوبینه
 اللهم صلي وسلم على خير خلقه
 محمد وعلى اله واصحابه وعلى
 جميع الانبياء والمرسلين

والحمد لله
 رب
 العالمين

تمت

التجويز

بمعنيانيسه زب التوحيد

جل جلاله عما تواله

بسم الله الرحمن الرحيم
 حرف مزاو جدر واو يا الف سبب م
 ايكي در همن ساكون قجن تنوين يانون ساكن
 بايه او غرسه اقلاب اولو تعريف الاقلاب
 هو قلب النون الساكنة والتنوين مما حالصا
 واخفاءها عند الباء بغنة قجن تنوين يانون

ساكن

استهويه
 في شرح
 كتاب
 التوحيد

ساكن لامه نايه او غرسه اذ غامر بلا غنة
 اولو قجن تنوين يانون ساكن ون وي
 او غرسه اذ غامر مع الغنة اولو قجن تنوين
 يانون ساكن مع ح ح ع ع او غرسه اظها
 اولو قجن تنوين يانون ساكن ت ث
 ج د ذ ز س ش ص ض ط ظ ف ق ك
 او غرسه اخفا اولو قجن ميم ساكن ميم او غرسه
 اخفا اولو قجن ميم بايه او غرسه اخفا اولو
 قجن ميم ساكن غيري حرفاوه او غرسه اظها
 اولو حروف قلقله بشير قطب ح ق ط
 ب ج د واو غرسه ده حرف مزاو اولو ساكن
 اولسه ما قبل مضموما اولسه اول زمان ده حرف
 مزاو اولو نر ده حرف يانون اولسه اول زمان
 حرف مزاو اولو الف دائما ساكن حركت
 قبول ايامزا ما قبل مفتوح اولسه اول زمان ده حرف
 مزاو اولو في بيان مزا متصل مزا متصل
 مزا حرف مزاو مزاو اولسه اكا مزاو مزاو
 اولسه مزاو مزاو مزاو مزاو مزاو مزاو
 مزاو مزاو مزاو مزاو مزاو مزاو

احاف من الموت
 باع كتاب
 شفي قليل

سبب من بشقه کلمه اوله اکادر لرمثال و اما انزل
 به اذی و له اعین من متصلک من واجیم
 جائز و واجیم من متفق علیه اولد و
 غیر من متفق علیه دیمک دمکر جمیع
 قرا اتفاق اتیر یعنی مراتب یلر علی مراتبهم
 قصر اتیر یلر من متفصلک من واجیم
 جائز و در چون مختار و فیه اولد و غیر چون
 مختلف فیه دیمکر بعضی قرا اتیر یلر
 بعضی اتیر یلر من اتیر من چون اتیر یلر حرف
 من ضعیف سبب من قوی ضاعفا عن مجاز
 القوی تحصیل قوت بولسون ایچون من اتیر یلر
 قصر اتیر من چون اتیر من اقتضای طلوب
 اولد و غیر چون قصر اتیر یلر من بیان من لازم
 کلمه من متقل من لازم کلمه من متقل فیه در لراق حرف
 من ثانی من فیه اوله اکادر لرمثال و لا
 التخالن لا تصاد بونک من واجیم من جائز
 واجیم من بونک من لازم دیمک سبب من
 اولد و غیر چون بونک و من الف مقن از من
 من بیان من دیمک من دیمک فیه در لرمثال و

ساکن

ساکن اوله ما قبل مفتوح اوله اکادر لرمثال
 والصیف من خوفه بیان من طبع
 فیه در لرحرف اوله سبب من
 الیه اکادر لرمثال متوابع الیه
 من بیان من ابدال من ابدال فیه در
 بر حرف بر حرف قلب اوله در لرمثال
 امن او من ایما نا امن اصله او من ایچ
 همزه ساکن ما قبل مفتوح همزه الف قبل
 اتیر ای امن اولد و او من اصله او من
 ایچ همزه ساکن ما قبل منضم همزه و او
 قلب اتیر او من اولد ایما نا اصله او من
 ایچ همزه ساکن ما قبل مکسور همزه و یا قلب
 اتیر ایما نا اولد من بیان من عارض من عا
 رض فیه در لرسکون عارض اوله اکادر لرمثال و الیه
 ترجعون واسع علیم فچن من عارض من جاری
 مفتوح اوله اوج وجه جائز اولد و اول
 اوج وجه من طول من متطویر فچن من جاری
 مکسور اوله دیمک وجه جائز اولد و دیمک

وجه ندر طول توسط قصر دوم قس چس چس
 مضموم اوله سیدی وجه جائز اوله اول
 یدری وجه ندر طول ایله اشمام توسط ایله
 اشمام قصر ایله اشمام بزده دوزاب واجب
 جائز میجر جائز در اله لام نضل میجر لازم حرف
 مشقل میجر لازم حرف مخفف نونده مراد
 لن اشپی میجر میجر میجر میجر میجر
 المصر لازم لازم حرف مخفف صاد لازم
 حرف مخفف الر لازم حرف مشقل لازم طبع
 المر لازم میجر لازم حرف مشقل میجر لازم
 حرف مخفف ر امر طبع که عصر کا
 فر لازم حرف مخفف ها یا امر طبع عین
 مر لازم حرف مخفف صاد لازم
 حرف مخفف حم حامی طبع میجر لازم
 لازم مر لازم حرف مخفف فی بیان اد
 غام مع الغنة ادغام مع الغنة حرف قس دور
 حرف در ندر بهنو حرف لری سیدی م ن و
 بود و برت حرف تنوین و یان و ساکن
 او غرسه

او غرسه ادغام مع الغنة اوله و مثال وی و ن
 ادغام واجب میجر جائز میجر میجر ایله نون
 واجب میجر و ایله یاده جائز در نجون جا
 ندر مختلف فی اوله و غیچون قح
 عمل و در ایکی ندر تنوین یا غرس
 دمی ادغام الیاء العوضیة فی الیاء الاصلیة
 میجر او غرسه قلب التنوین میجر بر سر دمی
 غام المیم العوضیة فی المیم الاصلیة نون و مر
 قلب التنوین نون ادغام النون العوضیة فی
 نون الاصلیة و او غرسه قلب التنوین
 و او بره عمل دمی ادغام الواو العوضیة فی الواو
 الاصلیة و او عوضیة فی الواو الاصلیة ادغام
 ادغام کام میجر ناقص میجر ناقص میجر نجون
 ذاتی کیدب صفاتی باقی اوله و غیچون
 فی بیان ادغام بلا غنة ادغام بلا غنة قح
 حرف در ایکس ندر لام زامثال ویدل لکل ادغام
 کام میجر ناقص میجر کام میجر نجون
 ذاتی و صفاتی باقی اوله و غیچون فی بیان
 اخفاد مع الغنة احفاد مع الغنة حرف لری قح

حرف لیران بشش حرفه مثال ت ش ج د ذ
 ز س ش ص ض ط ظ ف ق ک
 اخفا مع الغنة نیه در لراذخال شیمی
 یعنی تنوین و یانون ساکن کز لکه در ل
 و یان تنوین نیه در لرا تنوین تون ساکن
 دج ایکی اوستون و ایکی اسریه و ایکی او
 توریه در لرا و دج تون ساکن ده
 تنوین در لرا تعریف ندر الاخفاء حالات
 بین الاظهار و الادغام عاریة عن
 التشدید مع بقاء الغنة یعنی اظهار دن
 ادغام دن و تشدید دن عاری اوله غنکما
 باقی اوله بیت اخفا صنف ذاتا جود و شاخص
 قد سما کر ما ضغ ظالمه و قادم کالبافتوی
 حروف مر حروف تسمیه اولدی چون
 لام متبر و الصوت بها عند ساکن او همة
 یعنی حرف مر ساکن همة قسنته حکم کر
 فی بیان اظهار اظهار حرف قحیر التي در
 ندر مثال ح ج ع غ هاء التي حرفه
 تنوین و یانون ساکن او غرسه اظهار

اولو و یا اظهار نیه در لرا تنوین ایله تون
 ساکن بوالتی حرف ق قسنته اشکارة او غرسه
 در لرا بیت اظهار حرف کان ششای اخفی هاء
 هیزه حاء و عین غین و دج ایکی حرف بر
 جنس دن اولسه بر یسینه او غرسه ادغام
 مثالین اولو و میم ساکن اوج حال و در
 میم ساکن میمه او غرسه ادغام و مثالین اولو
 تعریف اظهار بو در الله حی خالق عدل
 غنی هادی میم ساکن اوج حال و در
 میم ساکن میمه او غرسه ادغام و مثالین اولو
 تعریف بو در ما تخذ حرجا و صفات بایه
 او غرسه اخفاء اولو و ما عدا سینک او غرسه
 اظهار اولو و میم ساکن باقستنه چون اخفا
 اولو و میم ایله بایر حرج دن اولو و غیچون
 فی بیان ادغام و متجانسین ادغام و متجانسین
 نیه در لرا و اتخذ حرجا و اختلافا صفت
 مثال یلکث ذلک ما عبرته ادغام کامله
 ناقصه کامله در چون ذاتی و صفاتی
 اولو و غیچون فی بیان ادغام و تقارب نیه

له ما تقاربا بحججا وصفته مثال يابني ادا ومعلم
 الم تخلقكم في الدنيا بنين وقنوان وضوان
 ادغام اولهم ونحوهم اظلموا اولهم نون ايله
 يا نون ايله واو ببركاه اوله غيجه
 في بيان قلقله حرفيش حرفيش حرفيش
 حرفلي درق طبج ذبوبش حرفيش حرفيش
 قلقله اولور كلسنك اولونه ويا اخرينه
 اولسه اول زمانه قلقله اولور مثال لي قفص
 من واق من مسد قلقله نيله در ليل
 او زربا التحريك كسر تعريف نهر القلعة حمسة
 يجتمعها قولك قطبي وانما وصفت بذلك
 لانها اذا وقفت عليها ثقل المخرج حتى له
 نبرة قوية وهي لفة التحريك والاصطراب
 فصل في مفتوح اولسه ومضموم اولسه قالن
 او قنور مكسور اولسه انجه او قنور ساكن اولسه
 ما قبل مفتوح ويا مضموم اولسه قالن او قنور
 مثال من شكر بالندى ساكن اولسه ما قبل
 مكسور اولسه انجه او قنور كحظ منقعر
 ساكن اولسه ما قبله ساكن اولسه ما قبلينك
 ما قبله

ما قبله مضموم اولسه ويا مفتوح اولسه قالن
 او قنور مثال من ناد الى الشور والفجر ساكن
 اولسه ما قبلينك ما قبله مكسور اولسه انجه
 او قنور مثال نذير بصير قدير فتحه ايله نا
 بيننده حروف مماله اولسه انجه او قنور مثال
 خيرة غيره بوقوف حاله در ساكن اولسه ما
 قبل مكسور اولسه انجه او قنور الا ما قبل ساكن
 كسر سي عارض اوله ونحو صورته قالن او قنور
 مثال ارجع يابني اركب معا ودخى زاني ما بيننده
 حروف استعلاء اولسه قالن او قنور حروف استعلاء
 نذر خص ضغط قضا حرف نذر الحاء والضياء
 والقاد والغين والتطاد والقاف والظاد مثال مرصاد
 ودخى را ايله كسره بيننده حروف استعلاء اولسه قالن
 او قنور مثال حروف فطر لفظت اللؤلؤ ما قبل
 مكسور اولسه انجه او قنور مثال يشم الله
 وبالله ودخى لفظت الله ما قبل مفتوح
 ويا مضموم اولسه قالن او قنور مثال نصر الله
 في بيان سكست سكست قح يوده كاوره ويزرت
 يوده كاوره اولسون كهفده مثال عوجا قما

ثاني سورة يسين ده مثال من مر قرنا هذه
 قال الشاسون قيا مشيه مثال وقيل من لراق
 الرابع سورة مطقفين ده سكتك تعريف من
 السكت قطع الصوت او قيل السكت قطع
 الصوت دون النفس وقيل السكت الشرا
 على الجانيبين سكتك معنسى ندم اذ جق
 دمره نقر الميه والا حرب التجويد
 خد لا نور من لم تصح القرآن فهم اشهر
 او من مقطوعا قران عظيم الشانه دورن
 يزد ككوز او لا سورة نسا ده مثال يوم
 القيم ام من يكون ثاني سورة توبه مثال من
 قال الشاسون زججه مثال ام من اسس اش
 خلقا من خلقنا الرابع سورة فصلت ده مثال
 في النار خير ام من ياتي تمت الحروف بعون الله
 الملك الوهاب اجهورة مشفلة بجهورة
 شريه مشفلة مفتحة مزلفة قلقله من ماموشه
 شريه مشفلة مفتحة مصمته مشفلة
 مصمته دخوة مشفلة ج اجهورة شريه
 مشفلة مفتحة مصمته قلقله ح ماموشه

ماموشه مفتحة مصمته دخوة مشفلة خ ماموشه
 مفتحة مصمته دخوة مشفلة اجهورة شريه
 مشفلة مفتحة مصمته قلقله اجهورة مفتحة
 مصمته دخوة مشفلة اجهورة مشفلة مفتحة
 مزلفة مشفلة تكبير بينه اجهورة دخوة
 مشفلة مفتحة مصمته صغيرة مشفلة
 ماموشه دخوة مشفلة مفتحة مصمته
 مشفلة ماموشه دخوة مشفلة مفتحة مشفلة
 مطبقة مصمته صغيرة مصمته دخوة
 ماموشه مشفلة ح ماموشه مشفلة دخوة
 ح اجهورة دخوة مشفلة مطبقة
 مشفلة ط اجهورة شريه طع غ ف
 ق ا ب ل م ن و ه ح د ا ي
 باب اقلاب بر حرف زب انا حروف
 بوف وبر قوله حروف بوف دير ل ارج
 حرف د ر ق ح ن م س ك ل ا و ح ح ف
 او غ ر س ا ظ ه ا ز ا و ل و ر و ب ر قوله حروف
 بوف د ر ت ج ف د ر ا م ا ب ا د و ي ا د ا ظ ه ا ز ي
 ا و ل ا م س ل ر م ا ل ر ي ب ر ت ر ي م و ع ل ي ه م
 والا خاتمين

فَفَلَهُمْ فِيهِ لِمَ يُؤْمِنُونَ كَلَّا لَئِنْ
 آمَرْتَنِي بِمِثْرِ نَاعِلٍ بِأَيْدِيهِمْ أَوْ غَرَسُوا قَرْيَةً
 أَوْ كَوَّرُوا بُيُوتًا كَثِيرًا أَوْ نَفَخُوا فِي شُرَاهِمِ
 أَنْفُسِهِمْ أَلْقَيْنَا لَئِنْ لَمْ يَبْزُقُوا يُغْرَقُوا لَنْ
 نُبَدِّلَ الْوَيْلَ لَكُمْ وَلَنْ تُجَنَّبُوا السُّبُلَ فَذُوقُوا
 الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ
 مَرَضٌ طَاعٌ غَفُوفٌ كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ
 بِسُحُورٍ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُعْلَمُونَ

مَدَّ مُشَبَّعٌ مَثَالُ الْمَدِّ مَيْسَرٌ حَيْمٌ عَسَقٌ
 نَيْسَرٌ طَيْسَرٌ نَدْرٌ بَيْسَرٌ مَشَبَّعٌ سُوْرٌ
 أَوَّلُنْدَةٌ أَوَّلَانٌ حَرْفُ لَرٍ حِكْمٌ مَسِيٌّ دُحْرٌ
 حَرْفٌ مَدَّ أَوْجٌ حَرْفٌ مَدَّ مُتَصِلٌ مَثَالِي
 أَوَّلُنْدَةٌ مَدَّ مُنْفَصِلٌ مَثَالِي وَمَا أَفْرَلٌ
 مَدَّ لَزِمٌ مَثَالِي وَلَا الضَّالِّينَ مَدَّ طَبْعِيٌّ مَثَالُ أَعْوَدُ
 مَدَّ عَارِضٌ مَثَالِي تَعْلَمُونَ مَدَّ لِيلٌ مَثَالِي مِنْ خَوْفٍ
 حَرْفٌ قَلْقَلَةٌ بِشَرْقٍ طَبَّجٌ دُحْرٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ عَلَى رَسُولِهِ
 مُحَمَّدٍ وَآلِهِ أَجْمَعِينَ أَعْلَمُ بَانَ الْعَجْرَ مَبْتَلِي بَيْنَ
 أَنْ يَطْمَحَ اللَّهُ تَعَالَى فِي ثَابٍ وَبَيْنَ أَنْ يَعْصِيَهُ كَيْعَا
 قَبْ وَلَا بَتَلَايَ تَعْلَقُ بِالْمَشْرُوعِ أَوْ غَيْرِ الْمَشْرُوعِ فَعُولًا
 وَتَرْكَافَلَا بِرَمَنْ بَيْنَ أَنْوَاعِ الْمَشْرُوعَاتِ وَغَيْرِ الْمَشْرُوعَاتِ
 وَبَيَانِ مَعَانِيهَا وَأَحْكَامِهَا لِيَهْلَ عَلَى الطَّالِبِ دَلِيلُهَا
 وَضَبْطُهَا فَتَقُولُ بِاللَّهِ التَّوْفِيقُ لِمَشْرُوعِ أَنْوَاعِ أَرْبَعَةٌ
 فَرَضٌ وَاجِبٌ وَسُنَّةٌ وَمُسْتَحَبٌّ وَيُجِبُهَا الْمُبَاحُ وَغَيْرُ
 الْمَشْرُوعِ أَنْوَاعٌ مَحْتَرَمٌ وَمَكْرُوبٌ لِيَهْلُهَا الْمَفْرَعُ الْعَمَلُ الْمَشْرُوعُ
 فِيهِ فَالْكَامِلُ ثَمَانِيَّةُ أَنْوَاعٍ أَمَّا الْفَرَضُ فَمَا ثَبِتَ بِرَأْسِلِ
 قَطْعِيٍّ لَا شَبَهَةَ فِيهِ وَحَاكَمَهُ الثَّوَابُ بِالْفِعْلِ لِلَّهِ
 تَعَالَى وَالْعِقَابُ بِالْتَرْكِ بِإِعْزَازِ الْكَفْرِ بِالْكَافِرِ فِي
 التَّفَقُّعِ عَلَيْهِ وَالْوَاجِبُ مَا ثَبِتَ بِرَأْسِلِ فِي شَبَهَةِ
 وَحَاكَمَهُ الْفَرَضُ عَمَلًا لَا اِعْتِقَادًا حَتَّى لَا يَكْفُرَ جَاءَ
 حَرَمُهُ وَالسُّنَّةُ مَا وَاطَّبَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مَعَ تَرْكِهِ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ وَحَاكَمَهَا الثَّوَابُ بِالْفِعْلِ
 وَالْعِقَابُ بِالْتَرْكِ فِي الْهَرِيِّ وَالْمُسْتَحَبُّ مَا فَعَلَهُ
 النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَرَّةً وَتَرْكُهُ خَيْرٌ وَمَا تَجِبُ



أَصْلُهُ فِي بَابِ التَّوْفِيقِ حَكْمُهُ قُرْبُ بَرٍّ وَأَوَّلُهُ وَبَرٌّ
 كَلَامُهُ أَيْدِي سَهْلٌ سَهْلٌ

السلف وحكمه الثواب بالفعل وعدم العقاب بما
 ترك والمباح ما غتر العبر فيه بين الايتان وترك
 وحكم عدم الثواب والعقاب فعلا وتركه والحق
 ما ثبت النهي فيه بلامعارض وحكم الثواب بالترك
 لله والعقاب بالفعل والكفر بالاستحالة المتفق عليه
 وللمكره ما ثبت النهي فيه مع المعارض وحكم الثواب
 بالترك للموصوف وخوف العقاب بالفعل وعدم
 الكفر بالاستحالة والمنكر هو الناقص للعقل للشرع
 فيه وحكم العقاب بالفعل عمرا وعدم سهوا
 ثم اعلم ان الصلوة جامعة للاربع الاورشعاو
 قد توجب الاربع لا ربع خريفها طبعها فلا بد من
 تفصيل كل نوع وتعدادها بطريق الاختصار
 مرتبا على ثمانية ابواب شريفة للمؤمنين السلب الاول
 في بيان الفرائض وهي خمسة عشر بعضها خارجية
 وبعضها داخلية اما الخارجية فثمانية الوقت وطها
 البرن والثوب والمكان وستر العورة واستقبال القبلة
 والنية والكبيرة الاولى اما الداخلية فسبعة القيام و
 القراءة والركوع والسجود والقعدة الاخيرة والترتيب
 فيما تحددت شرعية في كل ركعة او في جميع الصلوات الخمس

ج بفعل المصلي الباب الثالث في بيان الواجبات وهي احر
 وعشرون منها ما يعم جميع المصلين والصلوة
 وهي سبعة ومنها ما يختص ببعض المصلين وبعض
 الصلوة وهي اربعة عشر اما العامة فلفظ التكبير للتحريمة
 والقعدة والقعدة الاولى والثانية في القعدة في وطها
 نية الركوع والسجود وايتان كل فرض في موضع وايتان
 كل واجب كذلك والخروج بلفظ لسلام واما الخاص فتعني
 الاولين للقراءة وتعين الفاتحة لهما واقتصر على
 مرة وختم سورة او ثلث آيات قصارا وآن طويلة معها
 وتقرير الفاتحة عليها وهذه على من يجب عليه القراءة و
 القنوت في الوتر والجمعة في موضع جماعة والمخافة كركاء
 وانصاف المقترى في وقت قراءة الامام ومتابعة الامام على
 اتي حال وجدة وان لم يكن محسوبا من صلواته وسجدة
 التلاوة على الامام والمنفرد وتكبيرات العيرين وتكبير ركو
 عيها وسجدة السهو على الامام والمنفرد ترك الواجب في الثما
 نية الاولى من القسم الاخر وفي جميع الصور من القسم
 الاول الا الطمانينة فانها واجبة للتقير الثالث في سنة
 السنين وهي سبعة وعشرون منها يعم وهي سبعة و
 عشرين وهي رفع اليدين و شمة والشا و وضع اليدين على

الشمال وتكبيرا لا انتقالات حتى القنوت وتسبيح الركوع
ثلثا واخذ ركبة في الركوع وتفرج الاصابع فيه والقومة
الجلية والسجدة على بركة أعضاء وتسبيح السجود
ثلثا والصلوة على النبي عليه الصلوة والسلام بعد
الشهر قبل السلام والركاء بعينه لنفسه والوالدي
وجميع المسلمين والمسلمات والسلام بحمة وسيرة
الحاضر منها عشرة جهر الامام والتكبيرات ومقارنة
تكبيرة المقترى بتكبير الامام التحريمية ومتابعة له في سا
عرا فعال والتعوى واخفاؤه والتسمية بعينه واخفاؤه
ها وحركة الاربعه للامام والمنفرد والتأمين سرهما
يسر المقترى الجهرية والتسميع للامام والمقترى التحميم
والمنفرد كلاهما في اي صلوة كانت واقرأ اشهر جلسة السراي
الجائز علىهما مع نصب اليمنى في القعدة للرجال والنساء
التورك الباب الرابع في المستحبات وهي ثلثة وعشرون
العام اربعة عشر ترك الاتفات يمينا وشمالا كما قيل وتغطية القدم
عن غلبة التشاوب ودفع السعال المتطاع وزيادة القراءة
على ثلث آيات والترتيل في القراءة وتسوية الرأس مع
الظهر في الركوع ووضع ركبة قبل يمينه ويرى قبل الانق
ولا تد قبل الجبهة للسجود وعلى عكس ذلك في الرفع للقيام

للقيام والسجود بين اليدين وتوجيه اصابع يديه
ودرجية نحو القبلة وترك مسح التراب والعرف قبل
السلام والفصل بين القريتين قررا بركة اصابع في القيام
 ووضع يديه على فخذي في القعدة وتحويل الوجه يمنة
ويسرة عند السلام والحاضر تسعة رفع يديه فيهما من
خزاء شحمة الرجال وخزاء الكتفين للنساء ووضع
اليدين تحت السرة للرجال والقراءة على القدر المروي للامام
وريادة التبيحات على ثلثه وتر المنفرد وابعاد الضبعين
من البطن والبطن من الفخذ من الساق من الارض في الركوع
ع والسجود للرجال وبالعكس للنساء وقراءة الفاتحة بع
الاولين للمفترض في الشهور والتسمية قبل الفاتحة في كل ركعة
لمن سنة وانتظار المسبوق فراغ الامام الباب الخامس
في المباحات وهي احد عشر منها العام ثمانية فخره
عينه بالتحويل وجهه وتسوية موضع سجود مرة او مرتين
المعزى وقتل الحية المطلقه مطلقا وان احتاج المعالج وفيه
دراهم او دنانير لا يمنع عن سنة القراءة وفيه ما لا يمنع
عن سنة الاعتماد وقراءة القرآن على التاليف ونقص الثواب
كيلا يلحق بجسده والركوع وقراءة آخر سورة في ركعة
واخر اخرى على الصبح والحاضر ثلثه تكرار السورة في ركعة

التطوع وسعته اختلفا او اسسوا نزلة في التطوع ولو
بلا عذر ولحق الامام الامن خلفه شك في تقويمه ان
قاله ونحوه الباب السادس في المحرمات وهي اربعة
عشر على العموم والجمع بالتسمية فيه والجمع بالتأمين في
الالتفات يمينا وشمالا بتحويل بعض الواجب و
النظر الى السماء ولا تكا على الاستوائ والير ونحوه بلا
عذر ورفع اليرين في غير ما شرع ورفع الاصابع عن
الارض في الركوع والتسجود والجلوس على عقبيه للتشهر
والعبث بشوبه او برنه دون الثلث والاشارة بالسبا
به كاهل الحريث وقصر السلا من جانب واحد والقنوت
في غير الوتر الزيادة في التكبيرات والثناء والتسبيحات
او التشهر على السنة وترك واجب مما سبق عمر او
في المي ط ذكرت المحرمات في المكرهات الباب السابع
في المكرهات التي تكره في الصلوة وهي تسعة وثمانون
العامر اثنان واربعون تكرار التكبيرة والعرج بالين الا في
ونحوها والتخضر وما هو من احلاق الجابرة والتفخ بلا
عذر ولو بغير حروف والتخم والتفخ غير المسوع
واما الدما حله ونحوها لا يمنع القراءة واعلاء الرا
س في الركوع وابتلاء ما بين الاسنان ولو كان قليلا

قليلا وترك سنة من السن واطماء القراءة في الركوع
وتحويل الاكثار في غير الاستقلال وضع يديه قبل
ركبته على الارض للسجود بلا عذر ورفعها بعد ركبتيه
للقيام كركاء ولا قعاء وتغطية القدم بلا غلبت التشاوب
وغمض العينين وقلب الحصى الا ان لا يمكنه السجود
فالي مرة او مرتين ومسح جيته من الترات او العرق قبل
الفراغ وكيف الثوب والتشاوب والتلميح وفرقة الاصابع
والاستراحة من رجل الى رجل وتفرج الاصابع في غير الركوع
والتعجيل في القراءة وترك سوية الراس مع الظهر والعاو
التحيط قلشا بلا عذر لو وقف بعد كل خطوة والتمايل
يمينا وشمالا وقتل القملة دون الثلث ودفعها كركاء و
القاء البزاق ونزع الخفي بعمل قليل وشمة الطيب والتروح
بالثوب او المروحة دون الثلث وتعيين السونة لصلوة
معينة بحيث لا يقراء غيرها والجمع بين السورتين بترك
واحدة بينهما في ركعة والانتقال من آية الى آية وبينهما
سورة وتقرير سورة المتاخة على المتقدمة ولو ركعتين
والتسمية قبل كل سورة في كل ركعة وحمل الصبي بلا عذر
الخاص سبعة عشر اشتظار الامام لمن يسمع حقيق لغليه
للصلوة وتطويل الثانية على الاولى في الفريضة والتوقف في

ایمان سزگتم که
حفظ ایدیه و اعتقاد
مندان عدول اصل را ایمان
مک زوالند و قورق
اتمک جوق بیدار
نیمه اتمک حسد اتمک
زده می با و اتمک تعدیل
مک عمل کن جو بکم کنه
انید بایه عاصی الحق
اتمک کرامت دعوت اتمک
انجتمک اذانه اجابت
پیشتر بکس بود ملک
اتمک غیبت عادت اتمک
مجانندن قید اتمک حدیث
پنج کتابه اویس باقی
بره بن اویس بدروز
موجیان
خود
عالم مصدق فجور
احمد خرمی بین داخی
بولد اول المله جمله
رجایت سیدی حفظ ایدیه

[illegible]

وَتَبَّ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ وَجَدَعْنَا
إِنَّكَ أَنْتَ الْخَوَّادُ الْكَرِيمُ وَأَهْدِنَا إِلَى الْحَقِّ وَالْإِلَهِ
طَرِيقَ مَسْئِمِهِمْ وَأَعْفُ عَنَّا وَعَافِنَا وَأَعْفُ لِبَاسِنَا
وَأَمَّهَاتِنَا وَمُعَلِّمِنَا وَلِمَنْ أَحْسَنَ إِلَيْنَا وَلِمَنْ
ظَلَمْنَا هُمْ بِأَيْدِينَا وَالسِّتِنَا يَا غَفُورٌ يَا رَؤُوفٌ
يَا وَحِيدٌ اجْمَعْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ إِخْوَانِنَا الَّذِينَ
سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ يَا عَمُّمُ الْأَحْسَنُ يَسِّرْ لَنَا
وَجْهَ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ خَيْرَ الْخَيْرِ بِالْإِيمَانِ وَيَسِّرْ لَنَا الْجَنَّةَ
وَفِي الْجَنَّةِ الْقُصُوفُ وَالْحُورُ وَالْفِلَافُانُ بِحُجَّةٍ حَسْبِكَ
يَا حَنَّانُ يَا مَنَّانُ وَيُمِّي مِثْلَهُ وَهُوَ الْقَرَّانُ

وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ
وَلِلَّهِ ذُنُوبٌ كَثِيرَةٌ
الَّتِي لَا يَنْفَعُ الْعِبَادُ عَنْهَا
شَفَاعَةُ أَحَدٍ إِلَّا إِذْ
يُؤْتِي السَّامِعُونَ السَّمْعَ
وَالْأَبْصَارَ فَتُخَرِّجُونَ
الْعِبَادَ مِنْهَا فَيَكُونُونَ
لَهُ يَوْمَئِذٍ عَاكِفِينَ
يَوْمَئِذٍ يَخْلَعُ الْمُتَّقُونَ
الْبُيُوتَ الْمَقْبُورَاتِ
الَّتِي لَا تَنَالُهَا
الْأَعْيُنُ وَلَا تُلَاقِيهَا
السَّمْعُ وَلَا تَنفَعُهَا
الْأَنْفُسُ فَيُجَنَّبُ عَنْهَا
الْعِبَادُ يُخْلَعُونَ
إِلَّا لِمَنْ شَاءَ اللَّهُ
وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ
يَوْمَئِذٍ يَخْلَعُ الْمُتَّقُونَ
الْبُيُوتَ الْمَقْبُورَاتِ
الَّتِي لَا تَنَالُهَا
الْأَعْيُنُ وَلَا تُلَاقِيهَا
السَّمْعُ وَلَا تَنفَعُهَا
الْأَنْفُسُ فَيُجَنَّبُ عَنْهَا
الْعِبَادُ يُخْلَعُونَ
إِلَّا لِمَنْ شَاءَ اللَّهُ
وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

طبا جلد افشاد نفاذ کرد و می کرد و خندید
عراق که طوطی شید بن جلد امراض
صفین به دندان سن ایله اعراض بدی بود که
چوق جماعی شنی لاغری اید یا بس داغی
الکلی کو ندوزن چوق اویمک او جینی
یکم یکم او یومک یکم حفظ آمدن
دور دینی یکم شنی و دند او بانو
صوایمک بود و التخیسی جلد سبیل
صفین هر یک در راتمه تحمل هم

يَكْتُبُ لِحُجَّتِكَ ثَلَاثَ وَثَمَانِينَ مِائَةً كُلَّ يَوْمٍ
اِذَا عَطِيتُكَ الْكَوْشِيرِيَّةَ اَللّٰهُ اَنْ يَخْفَفَ عَنْكَ
فَضْلَ لِرَبِّكَ وَالْخُرْمَ رُبَّكُمْ وَحَسَنَ تَوْفِيقِهِ
اِنَّ شَانِكَ هُوَ الْاَبَدُ الْاَوْحَفُ اَللّٰهُ عَنْكَ
بِاَلْاَكْبَرُ اَوْقِفْ

بسم الله الرحمن الرحيم
 هذا كتابي براه العظم
 في تاريخنا على اذانهم السهف
 سنين عدا

هو الله سبحانه وتعالى **أحوال النفس**
وذكر عن ابي عبد الله رضي الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم حين صلى الصبح واستند ظهره الى
الحائط واقبل علينا وجهه كالقمر ليلة البدر على الناس
وقال ايها الناس كيف تشعرون من نعم الدنيا وصاحب
الصور قد القى في الصور وبسط ظهره وشخص
بصره وينظر في صورهم بان ينفتح في الصور قالوا
رسول الله نفديك اباانا واقمها لنا ما الصور قال
النجيم الصور ترون عظيم من نور الله تعالى راسه
في اعلى العليين وانفله في تحت الارضين البسة وفيه ثقب
بعدد ارواح الخلائق من كل اسرها وجنتها وطبورها
ووحوشها وقد وكل الله تعالى عليه ملكا يقال له اسرار
فيل وهو من عظماء الملائكة وله اربعة اجنحة جنا
ح في المشرق وجناح في المغرب وجناح في حول العرش
وجناح في تحت الارض وهو قاض اليه فاذا انتشر
ذلك جناح امر الله تعالى ان ينفتح في الصور فاذا
انفتح ففتح الخلائق كلهم وذلك قوله تعالى ففتح

من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله تعالى
يعني الفرع الذي لا يصل الى الموت ثم يمضي زمانا عا
هذا ما شاء الله ثم امر الله تعالى ان ينفتح نفخة
اخرى واذا انفتح مرة اخرى ففتح من في السموات
ومن في الارض الا من شاء الله يعني من هلك مات
من في السموات من الملائكة ومن في الارض من الخلائق
والطيور والوحوش الا ما شاء الله تعالى يعني
جبرائيل وميكائيل واسرافيل وحمل العرش
ثم امر الله تعالى ملك الموت ان ينزل الى الارض والنظر
ما بقي من خلقه وهو اعلم ثم ينزل ملك الموت الى الارض
وينظر من شئ فيها الى غيوبها فلا يجد من له الروح
الا قد ماتوا طراها وكذلك في السموات البسة ثم يقف بين
يادي الله تعالى فيقول يا رب ما بقى من خلقك الا
جبرائيل واسرافيل وميكائيل وحمل العرش وانا عبدك
الضعيف وانت الخالق الذي لا يموت ثم يقول الله تعالى
يا ملك الموت اقبض ارواح حملة العرش فيقبض
ارواحهم فيقبض العرش معلقا بقدر الله تعالى

علام الغيوب ثم يأتي نداء من قبل الله تعالى يا ملك الموت
 اقبط ارواح جبرائيل وميكائيل واسرافيل فيقبض ارواح
 حرمهم فينزع جبرائيل وميكائيل واسرافيل ميتات متكففة
 باجنحت ثم يأتي نداء من قبل الله تعالى يا ملك الموت
 من بقي من خلقي وهو اعلم فيقول ملك الموت ايرى
 ويستدعي مولاي ما بقي من خلقك الا انا عبدك
 الضعيف وانت الخالق الذي لا يموت ثم يقول الله تعالى
 يا ملك الموت ارفع قولك في كتاب كل من عير فان
 قال ملك الموت بلى يا رب ثم قال الله تعالى انطلق
 ما بين الجنة والقار فمحت باذنه فينطلق ملك الموت
 فيقف بين ما في صبيحة فينزع ميتا باذن الله تعالى
 فقال ابن عباس رضي الله عنه والذي نفسي بيده لو
 ان اهل السموات والارض حيا لما تواسوا بشدة
 نيحة ملك الموت ثم يقع هذه الارض حولا يا بعد
 موت الخلايق اربعين سنة ويقبض السموات والارض
 والشمس والقمر والكواكب هكذا ثم يبط الله تعالى مطر و
 ينبت الانوم كثير ولا يجدون ما يأكل الطعام من

المخلو

من المخلوقات فقد يرسل الله تعالى روح العقيم الذي
 ارسل الى قوم عاد مقدار ما يخرج من ثقب الا
 بنة ولا يترك على وجه الارض جبلا وتلا ولا واديا
 الا قد هدمتها حولا كما قال الله تعالى المناد من
 قبل الله تعالى عز وجل ايها الذين يبنون المداين
 والقصور وايها الذين اكلوا رزق واعبدوا غيري
 لهذا الملك اليوم فلا يجيب له احد ثم يقول الله تعالى
 عز وجل من تحت العرش كسفتي الرجل ما ينخس منه
 اجسام كائنية البقل ثم يحي الله تعالى من الدمار كل من اراد
 وجبرائيل وميكائيل وعزرائيل ثم امر الله تعالى رفسوان ان
 يرفع اليهم البارق والتاج وحلة الكرامة والتعليق
 ورداء الكبرياء والقدرة والجلد والنصرة فيثاخذ جبرائيل
 التاج والقدرة وميكائيل الرداء والازار واسرافيل والتعليق
 والتعليق وعزرائيل البارق فيقولون ما بين السم والارض
 فيقول جبرائيل ايها الارض ابدن قبور محمد ويقبل الارض
 والذبا عنك بالحق ارسل الله تعالى اليها روح العقيم الذي
 ارسل الى قوم عاد فجعلهم عودا كما وانما لا ادري ان محمد

لا يفرق بين عود جابر ولا امهات ثم ياتي روح العقيم الذي

الملك لله الواحد القهار ثم يبط الله تعالى

ملكيس ملك يهودا وملك يسوق في يهوذا قال الله
تعاوجات كل نفس معها سائقا وشهد ثم تدنا ^{سورة} قرب
الشمس على سائر الخلايق في اخذهم العرق بحد
ذوهم هم فمنهم من ياخذ على ركبته ومنهم من ياخذ
على صدره ومنهم من ياخذ على اذنيه ومنهم من
يعرق عرقه العرق فاذا استوت حر الشمس وطال
الوقوف قال المذنبون لبعضهم البعض من يشفع
لنا اليوم لا ربنا فان الوقوف قد طال علينا ثم يطلقون
الي ادم عليه السلام ويقولون يا ابا البشر اشفع
لنا لا ربنا فان جسدنا قد ملأ عن حر الشمس وطال
علينا الوقوف فيقول ادم عليه السلام ان كيف
اشفع لكم وقد اكلت من شجرة الذنوب الجنة
وانا استحي من الله تعا ولكن عليكم ان يطلقون
نوح عليه السلام فانه نجى الله تعا فانه اعرق اهل
الدنيا لاجله ونجى الله تعا فانه شفع لكم فيطلقون
فيقولون يا نوح الله تعا اشفع لنا لا ربنا قد طال
علينا الوقوف واخر قنا حرارة الشمس فيقول لهم
بن موق

نوح

نوح عزم ان كيف اشفع لكم فقد دعوت على اهل الدنيا وبقيد
دعوت فاجرحوا بالطوفان في العقوبة ولكن عليكم ان ينصروا
ينطلقون الى ابراهيم الخليل الله فانه كان منقادا للرب
الليليل وزبح ابن اسمعيل دعوت فاهلك الله لاهلها
لاجل دعوت وانا استحي من الله تعا ولكن عليكم ان يطلقون
ابراهيم فيطلقون اليه فيقولون يا خليل الله اشفع لنا
لا ربنا فقد اخرجنا من ارضنا واضطربنا شدة فيقول
كيف اشفع لكم وانا كذبت في الدنيا ثلث كذبات وانا استحي
من الله تعا ولكن عليكم ان يطلقون الاموس عزم فيطلقون
الاموس عزم فيقولون يا كلهم الله اشفع لنا لا ربنا قد
طال علينا الوقوف وقد بسيت اكبانا عن العطش
ولا طاقة لنا ان نعبد عايشة الخمر فيقول انا كيف اشفع لكم
وقد قتلت نفي ولم يامر الله تعا بقتل ولكن عليكم ان
ينطلقوا لا ابي عزم فيطلقون لا ابي عزم فيقولون
يا روح الله قد طال علينا الوقوف وقد اكل الشمس لحونا
اشفع لنا لا ربنا فيقول لهم عزم انا كيف اشفع
لكم وانكفار اتخذوا قبيح صرير الرهين من دون الله تعا

والنبانية وللهيب النار فينقبضون الخ لا يبق من خوف ذلك
اليوم القهرهم الرحمن من يبيته جهنم ثم يخرج من جهنم لهم رب
النار فيقع الانبياء من منابرهم فينلقون بساق العرش
اول من يتعلق بساق العرش ابراهيم الخليل وهو يقول
اليربي ويسدي ومولاي وانا خليكك ارجو اليوم ان
تنجي من النار لا استلك اليوم بولدا سجيل ولا ساق
بل استلك اليوم نفسي نفسي ثم يتعلق موسى بساق العرش
فرو يقول انا موسى بكلمك لا استلك اليوم ارحم يا رب
الانفسي الانفسي ثم يتعلق عيسى بساق العرش فهو
يقول انا عيسى لا استلك اليوم اقم من بعد الانفسي الانفسي
كما قال الله تعالى يوم يقر الله من اخيه واقه وابيه وصاحبه
وبنيه ثم يتعلق محمد بساق العرش فهو يقول اليربي
ويسدي ومولاي لا استلك اليوم نفسي والا اولادك في طمة الزحرف
ولا طاهر ولا مطهر ولا ابراهيم الا استلك اليوم اقم من بعدك
المفقرين في الزحوب ثم يقول النمل اليربي ويسدي ومولاي لا
تسلط علي امة محمد فليكن لهم ضعفاء الاربعة وندعوا
حدي وبردي وجهنم ثم يصعد بشركه لقصر جيل الخ فيقع

على راس خلايق كما قال الله تعالى رسل عليكما شواظ من نار
ونحاس فيجئ عمل الصالحين فيقوم على راسهم يمنع
شدها ودخانها ثم جاء ندا من قبل الله تعالى يا هالك مد
ويوادق قن الشعر واحد من التسيف وانلق من مدبر واطلم
من الليل طوله مسيرة ثلثة الف سنة الف عام عريض والى
عام هبوط والى عام صعود والنار تنفع فوق القراط
من اربعين سنة فيقول الله تعالى يا محمد قرب امتك الى النار
فيقرب محمد امتا الى النار وينادى من قبل الله تعالى
عنتي ورتوا من حسنة امة محمد وسيتاثرهم ايضا فوزنوا
الملائكة حسنة امة وسيتاثرهم والنبى يوم واقف عند كل
من اذ احسنه على سببته يفرح به ويفرح اصحابه ايضا
كما قال الله تعالى وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة
وكل من اذ اسببته على حسنة ومحمد يطرح رداءه على
اعماله ويتعلق بكفه الميزان فيزيد حسنة على سببته فيقول
الملائكة لا يطرح رداءك على اعمال امتك فلا يتعلق
بكفه الميزان فيقول الله تعالى يا ملائكتي اكتبوا في هذا
ما يريد وانا اعلم ما يعمل محمد وانا اراه بحكمة كما قال الله



وسوف يعطيك ربك فترضى ^{بغير} بحكم ربك ^{ما} ادركتم
 يدعون للخلايق لا الصراط وهو ادق مني الشعر واحد
 من السيف واللقم كما من فيقده من الخلايق على الصراط
 المؤمنين يمشون بنور الانبياء والمؤمنون يمشون بنور المؤمنين
 ممنون حتى يجاوزون ثلث الصراط فيضرب بينهم حاجب
 فيخرج المؤمنون ويبقى المذنبون في ظلمة كما قال الله تعالى
 بينهم وبينهم سور يلهيهم باطنهم فيه الرحمة ثم نادون يا بائنا
 ونحوات ويا اقمها تنافقوا لنا اله تهدي بنوركهم فلا يسمعون
 ويقولون ثانيا ويا اخواتنا اله تكبر معكم في بطون واحد
 فيبيت واحد على طبق واحد وكنا في جواركم فيقف فيقولون
 ارجعوا الى الدنيا واطلبوا عملا صالحا واحملوا انواركم
 من هناك فيقولون في ظلمات النجيم واقف عند الصراط
 كما نظر رسول الله صم الى رقبته المؤمنين يمد يده فثبته
 بيده وجاوز ثم تدعو الصراط ويقع الظالم المذنبون
 على قفاهم قوا النبي كما قال الله تعالى وان منكم الا وادى
 كان على ركبته حتما مضى ثم ينجي الذين اتقوا الله
 الظالمين فيمضي جيبا والمؤمنون يدخلون الجنة فانظروا

٥٢
 فظروا اهل الجنة الى لواء محمد صم الى لواء الانبياء عليهم السلام
 المؤمنين فيقع البشارة في الجنة ويقدر رضوا يا احسن
 العين اقبلوا الان واجعلكم ويا اطفال المسلمين اقبلوا ابا
 عكم وامشوا نكم وتخرج الغلمان من الجنة ومعهم اهل
 والبراق ويكون على باب الجنة شجر وعلمها اطفال
 المسلمين فيأخذ كل واحد منهم من ماء كؤس يستقبلون
 به الى ابائهم وامهاتهم ومن وجد ابائهم وامهاتهم
 يضحكون من له يجد ابائهم وامهاتهم يجلسون
 فيبكون ويقولون حرام علينا ان ندخلوا الجنة
 حتى نرى اباؤنا وامهاتنا وان في الجنة واي منكم
 واديا من الغيرة واديا من الكافور فرب الله تعالى
 عليهم البيح فيحكم البيح ذلك الذي الجنة على الجنة
 يسئلون على امة محمد فيقولون الحمد لله الذي
 اذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور الذي احلنا
 دار المقامة من فضله لا اعتنا فيها نصب ولا يئسنا
 فيها لغوب معنى اخلنا الجنة واصرف عنا حر النار
 واحوال القيمة قال الله تعالى في حق كل واحد منهم
 الى من اهلهم في حين مستبشرين فاذا دخلوا الجنة وجبر
 والماتب اصرا بالاكل اول ما ياكلون من الثمرات السنين
 بها

والعنب كما اكل ادم حين يدخل الجنة قال بعضهم
اول ما يطون السمك والبق الذي عليه الارض
ثم ينادى المنادى من قبل الله تعالى كلوا واشربوا
كما ياكلون في الدنيا والاخرة وان دنياكم التي
تسكنونها واشغلتموها

تذكر الاخرة كلوا واشربوا
تلك الدنيا والاخرة بفضل

في الاخرة يكون لكم الدين
والاخرة يفعل بفضلك
الله تعالى التزم ان ترقن
الجنة ونعيمها يكون
الله الملك الوهاب
باجنان تمت تمت

الكتاب

وعاء نظرا بكمالات الله القائمة من كل
شيطان وهامة ومن كل عين لامة
ههنا وههنا بركته او قوته
نظرا صابته اتمنا ديوارية او كنهه
رسول من صلح الله عليه وسلم

بلي يا ودد لدن ويا وذكور دن خلاص اولي الرحيم
ايكون بوعي ياذ ككون بغير اسم الله
والذي يكاد الذين كفروا ليراققواك يا بصليهم
لا سمعوا الذكور يقولون انه ينجو وما هو الا
ذكر للعالمين

هذا وعاء نوب
الله لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا
بغدا بك وعافنا ببلدك اعوذ بالله من
الشيطان الرجيم وهو الذي ينزل الوحي
من بعد ما نطقوا وانشروا رحمة وهو الولي

مسئلة من مستأموه بشيخ حرميت
ويشبه حتى قبلت المرأة خنثى حرميت
عمر خنثى مطلقا والمرأة المطلقة سواء
في بشرة او بغير شرة فليس جامع الفتوى

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله الذي بادلنا الى طريق السنة والجمعة
بفضله العظيم والصلوة والسلام على رسوله
محمد الذي كان على خلقه عظيم وعلمه واسع
لترعين الى طراط مستقيمه اما بعد فيقول
المزني ابو المنذر عصمه الله تعالى الكبر
الخطايا والمعاصي ومن الاعتقاد الفاسد
ان كتاب الفقه الاكبر الذي صنعه الامام الاعظم المتنا
صحيح مقبول قال الشيخ الامام فخر الاسلام علي بن
دوي في اصول الفقه العلم نوعان علم التوحيد والصفاء
وعلم الفقه والاحكام والاصل في النوع الاول هو التمسك
بالكتاب والسنة وبجانبه السوي والبدعة ولزوم اهل
طريق السنة والجمعة الذي كان عليه القسامة والتشريع
ومنه عليه الصالحون وهو الذي عليه اركاننا ما ينبغي
وكان على ذلك سلفنا اعني ابا حنيفة وبنا يوسف ومحمد وعامة
اصحابهم وصنفه بوجرحية الله تعالى في ذلك الفقه الاكبر
وذكر فيه اثبات الصفات بتقدير الخير والشر من الله تعالى
عز وجل وان ذلك كله بمشيئة الله تعالى الى طيننا فادرك

تلك الدنيا والاخرة بفضل

چنانچه شورشیه است که عقیده او که وجودی
ایله عدمی مساوی اوله یعنی اولی
و یوق لغی بر این اوله

[illegible]

بد عنك محل اوج
اعتقادان عباد
عادات

في قوله تعالى

من انفسنا وكان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يضيف الكل الى الله
تعالى وجل فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان اول من تكلم با
القدر من جميع الخلق كلهم جبرائيل يقول مثل مقالتهك يا عمر
وكان ميكائيل يقول مثل مقالتهك يا ابا بكر فتحي كما امر فيل
فقط بينهما ان القدرة كل خير وشره من الله تعالى ثم قال عليه
الصلوة والسلام وهذا قضاء بينكما ثم قال عليه السلام
يا ابا بكر لو اراد الله ان لا يعي ما خلق ابليس عليه اللعنة
والحناء والميزان والجنة والنار حق كلمة الميزان عبادة عما يعرف
به مقدار الاعمال والعقل قام عن ادراك كيفية الله تعالى
حد لا من طريق العدد ولكن من طريق ان لا شريك له قد
يقال واحد ويراد به نصف الاثنين وهو ما يفتح به العدد وهذا
مع الواحد من طريق العدد وقد يقال واحد ويراد به ان لا
شريك له ولا نظيره ولا مثله بحذات او صفاته او جميع ذلك
فالله تعالى واحد على معنى ان لا شريك له ولا نظيره ولا مثله
له ذاته وصفاته لم يلد ولم يولد هذا رد قوله النصاري و
اليهودية ولدية المسيح وعزير وقول الفلاسفة في تولد
عقله واجب الوجود فان قولهم في ذلك باطل لان الله
تعالى هو الصمد يعني السيد الغني عن كل شيء الذي يفتقر
اليه كل شيء سواه ولم يكن له كفوا احد اي ولم يكن شيء
في الوجودات

في قوله تعالى
من انفسنا
عمر بن الخطاب
جبرائيل
ميكائيل
ابليس
الحناء
الميزان
الجنة
النار
المقدار
الاعمال
العقل
العدد
الواحد
الواحد
شريك
فالله
له ذاته
اليهودية
عقله
تعالى
الصمد
السيد
الغني
عن كل شيء
الذي يفتقر
اليه كل شيء
سواه
لم يكن له
كفوا احد اي
لم يكن شيء
في الوجودات

في قوله تعالى

شيء من الموجودات بماثله لا يشبهه شيئا خلقه اي لا يشبهه
الذات شيئا من المخلوقات والمخلوقات كلها ولا يشبهه
شيء من خلقه اي ولا يشبهه شيء من مخلوقات لافي الوجود
لان وجوده واجب لذاته وما سواه ممكن ولا في العلم
ولا في القدرة ولا في سائر الصفات وبوظاهر اعلم ان الله
تعالى واحد لا شريك له قديم لا اول ولا دائم لا اخر له
يذل ولا يزال بالسماء وصفاته الذاتية والفعلية اي لم يجد
له اسم من اسماء ولا صفة من صفات والفرق بين
صفات الذات وصفات الفعل وان كل صفة يوصف الله
تعالى بصفة فوصي من صفات الفعل وان كان لا يوصف بصفة
فهو من صفات الذات وفي الفتاوى الظهير اذا خلق على صفة الله
تعالى ينظر الى تلك الصفة ان كانت من صفات الذات يتوهم بان
كانت من صفات الفعل لا يتوهم بانها اذا قال وعزة الله تعالى
بسمنا لان الله لا يوصف بصفاتها ولو قال وغضب الله تعالى
وسخط الله تعالى لا يتوهم بان الله تعالى يوصف بصفاتها
وهو الرحمة اما صفاته الذاتية فالحق فان الله تعالى حي
التي صفة اذلية والقدرة فانه تعالى قادر على كل شيء بقدرته
التي هي صفة اذلية والعلم فانه تعالى عالم بجميع الموجودات
ويعلم الجهر وما يخفى بعلمه الذي هو صفة اذلية والكلام فانه الله

المراد من الاسماء الشفعية
التي تشتق من المصاديق
في الصفات التي

العزة والكبر والتشديد
قوة وغلب يقال عز فلا
وعزيرة فهو عزير اي قوي
وعزلة اختري

Copyrighted material

تعالى متكلم بكلامه الذي هو صفة ازلية وكلامه تعالى
لا يشبه كلام الخلق لا في اسم يتكلمون بالآلات والمروف و
الله تعالى متكلم بلا آلة ولا حرف فانه تعالى سمع فانه تعالى سمع
بالاصوات والكلمات بسمعه القديم الذي هو له صفة
في الازل والازل والبصر في الاشكال والالوان ببصره القديم الذي هو
له صفة في الازل والارادة فانه تعالى يريد بارادته القديم
ما كان وما يئو فلا يئو في الدنيا ولا في الآخرة شئ صغير
او كبير قليل او كثير خير او شر رفع اصغر قوز او حشر يادة
او نقصان الآبارادته ومشيته فاما شاء الله تعالى كان وما
له دين لم يكن والله تعالى فعال لما يريد لا راد لارادته
ومشيته ولا معقب لحكمه ومن صفات الذاتية الاحدية
والصمدية والعظمة والكسبية لا يغيرها واما صفات
الفعلية فالتخليق والتزيين والانشاء والابداخ والصنع
وغير ذلك من صفات الفعل كالاحياء والا... والامانة
والابناء والائماء والتصوير وغيره والتخليق والانشاء والصنع
بمعنى واحد وهو احدث الشئ بعد ان لم يكن سواء كان
على مثال الاشياء والاشياء الاصح الاصح الاصح
من الانشغال به لم يزل ولا يزال بصفاته واسماه يعني
ان الله تعالى مع صفاته وكلها بالازل لا بداية له و

منهجه في كلامه تعالى
منهجه في كلامه تعالى
منهجه في كلامه تعالى
منهجه في كلامه تعالى
منهجه في كلامه تعالى
منهجه في كلامه تعالى
منهجه في كلامه تعالى
منهجه في كلامه تعالى
منهجه في كلامه تعالى
منهجه في كلامه تعالى

سابقا ولا ولاحقا
بداء احداث
الشئ بعد ان لم يكن
لا على مثال سابق

وابداه لا نهاية له لم يحد له صفة ولا اسم لانه لو حد
له نوع صفة من صفاته او نزلت عنه كان قبل
حدوث تلك الصفة وبعد زوالها ناقضا وهو
محال فثبت انه لم يحد له صفة ولا اسم لان
من كان له علم في الازل كان عالما في الازل لم ينزل
علما بعلمه والعلم صفة في الازل اى في القديم وقادر
بقدرته والقدر صفة في الازل وخالفنا بتخليقه وتخليق
صفة في الازل وقا علا بفعله والفعل صفة في الازل
الفعل بالفتح مصدر وبالكسر اسم وهو هو بالفتح
بمعنى التكوين والتخليق والايجاد وقول الامام
الاعظم لم ينزل عالما بعلمه اي في قول المعتزلة فانهم
قالوا صفات الله تعالى عين ذاته وهو عالم قادر
بجميع الذات لا بالعلم والقدر ويكفي دليلنا قول الامام
الاعظم وسائده ائمة الهدى والذين من اهل السنة و
الجماعة وقولهم كما قال هؤلاء الاثمة صفات الله تعالى
ليست عين ذاته ولا غير ذاته ولا يجب علينا الاستقصاء
في مثل هذه المسئلة والفاعل هو الله تعالى والفعل
صفة في الازل والمفعول مخلوق وفعل الله تعالى غير مخلوق
يعني ان الله تعالى اذا فعل شئ بفعله الذي هو

اعلم ان المصنف انما اختص بالذكر
ههنا من صفات الله تعالى الذاتية
والفعلية المذكورة اعلى الجوبة
والقدرة والعلم والكلام والسمع
والبصيرة والارادة والتخليق والتزيين
وغيرها لان هذه صفات الله تعالى
الاحدية والابدية والالوهية
والانسانية والنبوية

Copyrighted by the University of Toronto

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

فراہم

من كلام الله تعالى الذي هو صفة لا
 المنظوم العزى وقيل هو النظم واللحن جميعا وقالوا
 هو مكتوب مع مصحف بضم الهمزة يعني ان كلام الله تعالى
 الذي هو صفة الله تعالى مكتوب في المصاحف بواسطة
 الحروف وفي القلوب محفوظ اي بالفاظ الخفية وعلى الالسن
 مقروء اي بالهرون المفروضة السموعة وعلى النبي منزلا اي بالهرون
 للمفروضة بواسطة الملك واللفظ اي تلفظا بالقرآن مخلوق و
 كتاب له مخلوق وقيل تال له مخلوق لان ذلك كله من انشا
 لنا واتقانا كلها مخلوق بتخليق الله تعالى والقرآن
 اي كلام الله تعالى غير مخلوق والحدود والكواعد والكتابة
 كلها مخلوقة لانها افعال العباد وكلام الله تعالى غير
 مخلوق لان الكتابة والحدود والكلمات والايان كلها
 الاله القادة لحاجة العباد اليها وكلام الله تعالى قائم بذاته
 ومعناه مفهوم بهذه الاشياء فمن قال بان كلام الله تعالى
 مخلوق فهو اثنائي ومن قال القرآن مخلوق فادّعى الكلام
 العنصري القائم بذاته تعالى هو مذهب الكرامية يكون كما
 قال الله تعالى في الصفة الاولى وجعل الباري تعالى محله الخلق
 حادث ومن قال القرآن مخلوق وادّعى الكلام العنصري
 لغير القائم بذاته الله تعالى ولم يرد به الكلام الاذلي لا يكون
 في

مسجد الحرام

كما ذكرنا في هذا الاطلاق خطأ لأنه يعظم الكفر وما ذكره
الله تعالى في القرآن حكاية عن موسى وغيره من الانبياء عليهم
الصلوة والسلام وعن فرعون وعن ابليس فان ذلك
 كله كلام الله تعالى اخبارا عنهم وكلام الله تعالى غير
 مخلوق وكلام موسى عليه السلام وغيره من المخلوقين
 مخلوق والقرآن كلام الله تعالى لا كلامهم يعني ان ما ذكره
 الله تعالى في القرآن اخبارا عن موسى وعيسى وغيرهما
 من الانبياء عليهم السلام وعن فرعون وعن ابليس
 عليهم السلام فانما قال ذلك بكلامه القديم الذي كتب
الكلمات الدالة عليه في اللوح المحفوظ قبل خلق السموات
والارض لا بكلام حادث وعلم حادث حاصل بعده منهم
 والاخبار نقل المعنى لا باللفظ لان كلام موسى وغيره
 من المخلوقين مخلوق وكلام الله تعالى غير مخلوق
 يؤيده ان قدر ثلث آيات من القرآن بالغ خذ لا يعني
 وليس ذلك من البشر ومن المعلوم ان ما نقل من
 المخلوقين في القرآن يزيد على قدر ثلث آيات فيكون
 القرآن كلام الله تعالى لا كلامهم في ذال الفرق بين
 القصص المذكورة في القرآن وبين آية الكرسي
 وسورة الاخلاص في كون كل واحد منهما كلام الله

الله تعالى وسمع موسى كلام الله تعالى وسمع
 موسى من الله تعالى بلا واسطة كلامه القديم بنائه
 تعالى كما جاء في قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما والله
 تعالى في درجته ان يتكلم المخلوق من الجهات الحرة
 الواحدة بلا آلة ويسمع بالآلة كالخروف والصوت
 لا يحتاج اليه في فهم كلام الله الان في شأنه على ذلك
 قد برر ان على كل شيء قد برر قيل كان موسى ع إذا كان
 الله تعالى يسمع كلامه من باطن الغمام وقد كان
 الله تعالى متكلم ولم يكن كلم موسى بان قال لموسى ع في الا
 زل بلا صوت ولا حرف لموسى ان يتكلم فاخلع
 نعليك وللمجد عليه السلام فلما انزلنا نوري موسى ان
 انزلنا نوري فاخلع نعليك والله تعالى علم غلازل ان ينزل
 القرآن على محمد ع ويخبره قصص الانبياء وغيرهم وثبات
 مرهم وينزلهم ولما بين الامام الاعظم في صفة الكلام
 في انه لا يتوقف على المحسوس بل على طيب اذا كان يبين
 ان الامر في سائر الصفات كذلك ففعلتوه هم اختصاص هذا
 الحكم بصفة الكلام فقال وقد كان الله تعالى خالقا لا زولم
 يخلق المخلوق واكتفى بالصفة الفعلية ولم يذكر من الصفات الذاتية
 لان توقف الصفة الفعلية على وجود المتعلق اظهر من الصفة

الذي كان كالعمود
 وقد يغشاها الغمام

الاطراف

الذاتية فيعلم منها حال الصفة الذاتية بالطريق الاول
 واختار من الصفات الفعلية التي هي خلق لان
 اعم لوجوده في ضمن كل صفة فعلية ولما دفع الوهم
 عاد الى تحقيق ما هو بصدده فقال فلما كلم الله تعالى موسى
 كلمة بكلامه الازل الذي هو صفة الازل لان كلامه انما
 ابدى لا يتغير ولا يتبدل ولما لم يستب صفت الله تعالى صفا
 للخلق كما لا يستب ذاته تعالى ذوات الخلق قال الامام الاعظم
 وصفه كل ذاتية كانت او فعلية بخلاف صفات المخلوقين
 وذلك لانه تعالى يعلم لا يعلم لان علمنا حادث لا يخلو عن
 معارضة الوهم وعلم الله تعالى قديم جل لا يتوثر بغيره
 كسبب او تصور او تصرفا ويقدر لا يقدر ثانيا لان قدرته
 تعالى قدرته وموثره بالاجح وقد رتبنا حادثه غير مؤثر
 ونحن لا نقدر الا على بعض الاشياء بالالتواء السبب والانتفاء
 والله تعالى يقدر بقدرته القديمة على جميع الاشياء لا بال
 ولا بمشاركه غيره ويرى لا كقوتنا لان نرى الاشكال والالوان
 بالالات والشروط والله تعالى يرى الاشكال والالوان ببصره
 الذي وهو صفة الازل لا بال ولا يشترط من زمان
 ومكان وجه ومقابل ويتكلم لا كلاما لاننا نتكلم بالالات
 والشروط والله يتكلم بلا الة ولا بشرط ويسمع لا كسمعت

لانه يسمع بالالات والشروط والله تعالى يسمع الكلام
 بالاصوات كلها بسمعه القديم لا بال من اذن وصمم
 ولا يشترط من زمان ومكان وجه وقرب وبعد وعقد
 شكل بالالات والحروف والله تعالى متكلم بلا الة ولا
 حرف والحروف مخلوق لانه المولف من المخلوق مخلوق
 وكلامه تعالى غير مخلوق لان كلامه تعالى قديم قائم بذاته
 تعالى لا يقبل الانفصال والافتراق بالانتقال الى القلوب
 والاذن وهو شيء لقيه تعالى قل اي شيء اكبر شهادة قل
 الله شهودا لا كالاشياء لقوله تعالى ليس كمثله شيء ومعنى الشيخ
 الثابت ومعنى الثابت الوجودية اكنه النسخ اشياء اي
 اثبات ذلك الشيء اي ان تشبهه بلا جسم هذاب لقوله
 كالاشياء لان كل جسم منقسم مركب وكل مركب محدث وكل
 محدث محتاج الى المحدث فكل جسم ممكن محتاج الى واجب
 الوجود ولا جوهر لان الجوهر يكون محلا للاعراض والحادث
 الحوادث والله منزه عن ذلك ولا عرض لان العرض لا
 يقوم بذاته بل يفتقر الى محل يقوم فيكون ممكن ولا حادثة
 له لان الحد تعريف الى هية بذاته اجزاها وواجب
 الوجود فرد ولا جزء له فيمتنع ان يتوثر به حد والحد قد
 يتوثر به النهاية ولا نهاية لله تعالى ولا ضد له اي لا

مسمي الله شيئا لا كاشياء
 وذاتا غير جبرها خال

وكل منقسم

الجوهر ما يتوحد اذا وجد
 في الخارج كانت لافي موضوع

امرض ما يمتنع اذا وجد في الخارج
 كانت في موضوع

قبل كونها اي قبل خدو زنا هو الذي قد رايته في
 قضاها لتعليل لقول السابق والاولى للحال فكانه قال
 وكيف لا يكون عالما في الازل بالاشياء قبل وقوعها و
 لان نعم هو الذي قدر الاشياء وقضاها والتقدير
 الاشياء وقضاها لا يكون الا قبل وقوعها والتقدير
 لا يكون الا مع العلم قيل في معنى قدرنا كتبنا فلا ان
 حاج معنى قدرنا بدبرنا واصبل القضاء اتمام الشئ
 فولا كقوله نعم وقضى ربك او فعلا كقوله تقاضيه
 سبع سموت كذا في تفسير القاضي ولا يكون في الدنيا
 ولا في الاخرة شئ من الجواهر والاعراض الالهية
 وعلمه وقضائه وقدره وكتبه في اللوح المحفوظ قال
 رسول الله تعالى عليه وسلم اول ما خلق الله العلم فقال
 له اكتب فقال العلم ما اكتب يا رب فقال الله اكتب
 ما هو كائن الى يوم القيامة ولكن كتبه بالوصف
 لا بالكم يعني كتب في اللوح المحفوظ كل شئ باوصافه
 فمن الحسن والقبيح والطول والعرض والصغير
 والكبير والليل والنهار والخفة والثقالة والبرودة
 والحرارة واليبوسة والرطوبة والطاعة والمعصية والقدر

والاشياء خارجة عما ذكره في اللوح
 والاشياء في اللوح لا يكون الا في
 اللوح المحفوظ

انما
 في اللوح المحفوظ
 في اللوح المحفوظ
 في اللوح المحفوظ

في الازمنة والكتب وغير ذلك من الاوصاف ولا
 حوالا والاخلاص ولم يكتب فيه شئ من الحكم
 قواعده ولا وصف ولا سبب مثلا لم يكتب ليكن
 زيد مؤمنا وليكن عمر وكافرا لو كتب كذا لكان
 زيد مجبورا على الايمان وعمر مجبورا على الكفر لان
 ما حكم الله تعالى به فهو يقع البتة والله تعالى
 يحكم لا معقب لحكمه ولكن كتب فيه ان زيد يكون
 مؤمنا باختياره وقدرته ويريد الايمان ولا يريد
 الكفر وكتب فيه ان عمر يكون كافرا باختياره وقدرته
 ويريد الكفر ولا يريد الايمان فالمراد من قول الامام
 الاعظم ولكن كتب بالوصف لا بالكم يعني الجبر في افعل
 العباد وابطال مذهب الجبرين والقضاء والقدر
 والشيء صفاته في الازل بلا كيف اي بلا بيان كيفية
 ان اصل هذه الصفات ثابت بالكتاب والسنة واجما
 مع الامة الا انها من التشابه وما يعلم تأويلها
 الا الله فواوصافها مجرورة لا طريق للعقل ان يدركها
 بلا جهاد وكذا لكل صفة الله تعالى ان لا يشبه صفاته
 الخلق كما لا يشبه ذاته ذوات الخلق يعلم الله تعالى لعدوه
 في حال عدمه معدوما يعلم انه كيف يكون اذا اوجده و

صفحة

يعلم الله تعالى الموجود في حال وجوده من جودا ويعلم
 الكيفية فيناؤه ويعلم الله تعالى القائم في حال قيامه
 بما اذا وقع قد سببا على قاعدته حال وجوده من
 غير ان يتغير علمه ولكن التغير والاختلاف يحدث عند
 التحول في بعض الاشياء ان الله تعالى يعلم الاشياء بعلم القديم
 الاذلي لم يزل موصوفه في ازل الازل لا يعلم متجدد و
 لا يتغير علمه بتغير الاشياء واختلافها وحدها وعلمه
 تعالى واحد والمعلومات متغيرة خلق الله تعالى سليمان
 حاله من الكفر والايما الذي يستبج في الدنيا ثم
 خاطبهم عند البلوغ مع العقل وامرهم بالايما
 والطاعة ونهاهم عن الكفر والعصيان فكفر من كفر
 بفعله الاختياري وانكاهه من جحوده الحق من الجحود
 الاخر مع العلم بكونه حقا بخذلان الله تعالى اياه
 يعني ذلك الاكثار والجلد بسبب خذلان الله تعالى
 في سفره واختار الصبح خذله بخذله بالضم خذلا
 ناكسرا وتذكر عودونه ونصرته وامر من امره بفعله
 الاختياري نارا بالنسابة وتصديق بالجنان بنو
 فوق الله تعالى اي في نظرية التوفيق عبادة عن
 التلبيف والتلفيق بين ارادة العبد وبين قضاء الله

في قوله تعالى
 ونصرتهم
 ونصرته
 ونصرته
 ونصرته
 ونصرته

المصطفى وقوله **وهذا يشتمل على** **والشبه**
 وهو لشدة دقة وما هو شقاوة ولكن جرت العادة
 بتخصيص اسم التوفيق بما يوافق السعادة من
 جملة قضاء الله تعالى وقدره كما ان الحاد عبارة
 عن الميل **فخص** بمن يميل الى الباطل كذا في بعض
 العلوم اخرج ذرية آدم من صلبه في علمه تعالى
 طهرهم وامرهم بالايما ونهاهم عن الكفر وقوله
 لربوبيته وكان ذلك منهم ايمانا فلهم يولدون على تلك
 الفطرة اي لايمان واتما ستماه الفطرة لا يتم فطره عليه
 والفطرة الخلق اتفق عامة الفسسيين وهو الصبح
 والتابعين على اخرج ذرية آدم من ظهره واخذ
 الميثاق عليهم في عصرهم فيقول عرض ذلك على
 الارواح دون الابدان وجرد الله تعالى هذا العهد و
 كثر هذا المشيع بارسال الرسل وانزال الكتب فلم يثبت
 العذر كذا في تفسير التيسير ومن كفر بعد ذلك فقد بدله
 وغية اي بدله وغية ايمان الفطري بالكفر الذي كتبه
 بوجهه باحتيا به بعد البلوغ ومن امن وصدق
 بعد رجوعه الى دار التكليف وجردته عاق لا فقد ثبت
 عليه اي على ايمان الفطري الذي حصل له يوم الميثاق

محبت وبرضائه وعلمه ومشيئته وقضائه وتقديره
المعاص كلها بعلمه وقضائه وتقديره ومشيئته لا محبة
ولا برضائه ولا بامر الله تعالى ولا لا تحب النفسا
قال الله تعالى ولا يرضى لعبا الكفر وقال الله تعالى قل ان
الله لا يامر بالفحشاء اي الفبايح من الكفر والمعاصي وقال
المصنف رحمه الله تعالى في كتاب الوصية **باب** ان الاعمال
ثلاثة فريضة وفضيلة ومعصية فالريضة بامر الله تعالى
ومشيئته ومحبتة ورضائه وقدره وتخليقه وحكمه وعلمه
وتوفيقه وكتبته في اللوح المحفوظ والفضيلة ليست بامر الله
تعالى ولكن بمشيئته ومحبتة ورضائه وقدره وحكمه وعلمه
وتوفيقه وتخليقه وكتبته في اللوح المحفوظ والمعصية ليست
بامر الله تعالى ولكن بمشيئته لا محبتة وبقضائه لا برضائه
وبتقديره وتخليقه لا بتوفيقه وبخلافه وعلمه لا
بمعيته وكتبته في المحفوظ اعلم ان المعاصي نوعان كبائر
وصغائر اما الكبائر فثلاثة تسع قال صفوان بن عيسى
قال هو ذهاب صاحب اذهب بنا الى هذا النبي فقال له
لانقل النبي انه لو سمع بك كان له اربع اعين فاني سئو
ل الله صلى الله تعالى عليه وسلم فستلوه عن تسع ايات او علامات
بيننا فقال له هما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا

او بيان

لا يشهدكم وبالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا
ولا تفسدوا حرم الله الا بالحق لا تمشوا به في الاذي سلطان
ليقله وتصدقوا ولا تأكلوا الربا وتقذروا محضه كولا
تولوا الف ارب يوم الزحف عليكم خصال اليهود ان لا
تعتدوا في السبت قال فقبلا يد يد ورجليه وقال
شاهد انك نبي قال فما منعكم ان تتبعوني قال ان دا
ود عليه الصلوة والسلام دعا ربه ان لا يزال من ذريته
نبي وان نبي في ان اليعازل ان يفتك اليهم والانبيا عليهم
الصلوة والسلام كلهم منزهون عن الصغائر والكبائر
الكفر والفبايح يعني قبل النبوة وبعدها وقد كانت منهم

الاولى وخطايا مثال لآل اكل ادم عليه السلام من الشجرة
ومثال الخطايا قتل موسى عليه السلام رجلا من قوم فريعون
فانه لم يقصد قتله اصلا بل قصد ضربه بيده ليدفعه
عن الاسر فوقع الف قصدا او القتل خطأ والقتل
ذلة ايضا لان كل خطأ ذلة خطأ وليس كل ذلة خطأ
عموم وحصول مطلقا لان ذلة قد يتو بالخطا وقد يتو با
لنسيان وقد يتو بالسر وقد يتو بتدرك الاولى والافضل
قال الامام محمد بن عيسى رحمه الله عليه في **الائمة السمر**
لا يطلقون اسم الذلة على افعال الانبياء لانها نوع ذنب
الى كتابه

اي بغداد
فان لم يقصد قتله
لكن وقع من فعله

هذا رآه الله وافرقتهم انكره البير ورجع والمسح على
 الخفين والمسحوا على ارجلهم بلا خذ قال صاحب الخلا
 صة وفي المتن شيئا من ابراهيم بن حنيفة رحمه الله تعالى عن المذهب
 اهل السنة والجماعة فقال ان تفضل التثنيتين وحب
 التثنيتين وترك المسح على الخفين وتصلح خلف كل تبرؤ
 جبر والله تعالى الهادي والصلو خلف كل تبرؤ وجه من الموق
 فليس بجائز ويكره لوجوه ايمانهم واكثره لعدم اهلنا
 من الانبياء في الامور الدينية قال النبي عليه الصلوة و
 السلام من صلي خلف عالمه تقى فكانما صلي بنيه من الانبياء
 ومن صلي خلف نبي من الانبياء غفر له ما تقدم من ذنبه
 بعن الصغائر ولا نقول ان **المؤمن** لا يضر الذنوب
 ولا نقول انه لا يدخل النار كما قال المحدثين قال الامام
 الدارقي في كتاب اربعين العاصم الذي ليس بكافر وكا
 نت معه كبرية فيه ثلثة اقوال احدها قول من بانه
 لا يعاقب وهذا قطع قول مقاتل بن سبياء وقول
 المحدثين وثانيها قول من قطع بانه يعاقب وهو قول
 المعتزلة والخوارج وثالثها قوله لم يقطع لا بالعفو ولا با
 لعقاب وهو قول اكثر الاثمة وهو المختار ولا نقول انه اي
 المؤمن يخلد في نار جهنم وان كان فاسقا بعد
 ان يخرج من الدنيا مؤمنا خلا فاليقين في قديمه قطعوا
 نجا والفسق في عذاب نار جهنم **كذلك** لا نقول

لان حسنا ثما مقبول وسينا ثما مغفور كقوله المحدثين وكذلك
 نقول من عمل حسنة بجميع شرا بطها من النية والاعمال
 وغيره من الفرائض حاله في العيوب **المقبول** من الرياء
 التهمة والعجب ولم يبطلها بالكفر والردة قال الله تعالى ومن
 يكفر بعد الايمان فقد حبط عمله **واما** انكار انكاره فلا يفرد
 الطاعة ولا يبطل ثوابها عند اهل السنة والجماعة حتى يخرج
 من الدنيا مؤمنا فان الله تعالى لا يقبلها بل يقبلها بهته ويقبله
 عليها بلا وجوه عليه والاسحق في قوله ضله وعد **وقال** الله تعالى
 وعد الله للمؤمنين والمؤمنات وقال الله ذلك فضل الله يؤتيه
 من يشاء **وقال** الله تعالى لا يخلو الميعاد وما كان من السبيل
 دون الشرك والكفر سواء كانت تلك البينات صغية او كبرية
 ولم يثبت عنها اي تلك السبيل التي ليست بشرك ولا كفر صاحبها
 حتى مات مؤمنا فاسقا مقرا عليه فانه اي ذلك الفاسق في مشيئة
 الله تعالى ان شاء عذبه بالنار **علام** اوجه من افضله **وان شاء**
 عفا عنه ولم يعذبه بالنار **احسن** بفضله **وهذه** التي نقول
 عة الشافعية وفي بعض التسميات وان شاء عفا عنه ولم يعذ
 بالنار ابد فيكون المعنى ان من يعذبه الله تعالى من المؤمنين لا
 يعذبه ابد **محمدا** في الناس لان الايمان بالله والادي كالذي يتفق
 عليه رعا الناس وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله
 عملا فيه مقدار ذرة من الدنيا ولا يصفى رحمه الله **محمدا**
 العمل اهتيا ما يشاء الاجر والثواب لان المقصد الاصل والمطلب

ثواب

يمنع الخلود في النار اذا وقع في علمه
 الاعمال فانه اي الذي يبطل **احسن** قال الله
 تعالى يا ايها الذين امنوا لا تبطلوا صدقاتكم

الاعمال من العمل هو الاجر والثواب وكذلك العبد اذا وقع في
 عمل من الاعمال فان يبطل اجره وعمله كالدابة لان المبيع ياتي من
 من ملك الله ولا يخفى من ذوالايمانه واعماله والامانة
 من عذاب الله تعالى كفر والايان جمع اية ومع علامته و
 الاصل اوية بالتحيين كراي المبيع ذوات ثابتة للثبوت يعني ان
 حوارق العادة التي صدر عن الانبياء كاحياء الاموات و
 انفي رايهم من بين الاصابع وكعدم احراق النار وغيرها
 تسبح آيات لان الله تعالى يبر بصدورها عن ان يكون علة
 دليل على نبوتهم وحديثهم والكرامات للاولياء اي الحوارق التي
 صدر عن الاولياء تسبح كراي لان الله تعالى يبر بصدورها
 عنهم كرايهم واعزازهم والوالي في الجنة القريب فاذا كان
 قريبا من حفرة الله تعالى بسبب كثرة الطاعة وكثرة الاجل
 كان الله تعالى قريبا منه برحمته ونضد واحسن واماني يكون لاعداء
 اي اعداء الله تعالى من الامور الخارقة للعادة مثل ابليس وفرعون
 والذبح والمار في الاخبار ان كان فيكون له ان يستجيب لها فانها بالذبح
 والكرامة في الدنيا لا وليا كرايهم ولكن تسبحهم قضاء حاجاتهم
 ولما كان في الشيعية علة القاصدة فضاء حاجات اعدائه
 دفع الامام الاعظم رحمه الله عليه ذلك وبينه في قوله وذلك
 لان الله تعالى يبر بصدورها عن ان يكون علة
 ونون بذا كراي سبب قضاء فيزدادون طغيان وكفر يستحقون
 بذلك عذابا مهينا قال الله تعالى لا تحسبن الذين كفروا انهم

دفع

لهم خيرا لا ينفعهم لنفوسهم لنفوسهم لنفوسهم
 من بين وذلك كله جادهم لا يمكن لا يمكن لا يمكن
 قال الله تعالى سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان الله تعالى يعطي العبد ما يحب
 وهو مقيم على معصية فاما ذلك منه استدرج و كان الله تعالى
 خالقا قبل ان يخلق وراثة قبل ان يورث كذا الامام الاعظم
 هذا الكلام للتوكيد كان الله تعالى خالقا قبل وجود المخلوقات
 وراثة قبل وجود الامم وقيامه في دار قبل وجود المقدور ان
 وقا هذا قبل وجود المقهورين راحمي قبل وجود الموحدين
موجود قبل وجود العابدين موجود قبل وجود دعوات السائلين
 غنيا قبل وجود السموات والارضين والكل قبل وجود الاخوة
 صفته بما يشاء قوله الملك والمملوكين باقيا بعد فناء
 الخلق اجمعين والله تعالى يبر على صفة المجد والكرامات
 الاخيرة كما ثبت الاخر الذي هو نقض الاول وانما سميت با
 لاخرة لثاخرها عن الدنيا وهي من الصفات التي غلبت
 عليها الاستمجة وكذلك الدنيا انما سميت بالدنيا ليد
 نوها وقربها من الاخيرة ويدا المومنون باعينهم وسامعهم في الجنة
 في حارة فاعلم ان اي حال كونهم في الجنة قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان الله يدخل هذا الجنة الجنة يقول تعالى
 ان الذين آمنوا و عملوا الصالحات فيقولون الم ننبئكم وجوهنا انما
نحلتنا الجنة في سائر الانبياء قال الله تعالى في الجنة فينظرون
 ونحلتنا

في الدار الاخيرة صفته الدنيا
 بدليل قوله تعالى

Copyrighted material

بالوجه الله تعالى فيها اعطوا شيئا احب اليهم من النظر الى ربهم
 ثم قال عليه السلام هذه الآية وهي للذين احسن الحسنة وز
 يادة بلا تشبيه ولا كيفية خلافا للمشقة والمجته ولا يكون
 بينه وبين خلقه مسافة حيز يرونه والمسافة في اللغة واللام
 دبرها هو ما يحل به والمكان والمقابلة اعلم ان رؤية الله بالابصار
 في الاخرة حق معلوم ثابت بالنص لا بالعقل لانها في المشايخ واصفا
 قال في الاسلام على البرزخ وفي اصول الفقه مثل المشايخ في غايات
 رؤية الله تعالى وجوه الابصار عيانا حقا الدار الاخرة فقد ان
بقوله تعالى وجوه يو من ذن التي ربه ان ظرة ولان تعالى موجود
بصفات الكمال وان يكونا من رتبة نفسه ولغيره بصفات الكمال
ولان من الاكرام بذلك اهل الكس انبأ الحق من منع قصار
متشابه بوصف فوجب تسليم المشايخ على الاعتقاد الحقيقة فيه
والايمان لغة الصدق وهو قبول خبر المخ بالقلب ومعناه
بالشك انا نمق في الشرع هو الامر بالطاعة والصدق بالحيث
 بان الله تعالى لا يشرك له هو صوفي صفات الذاتية و
 الفعلية وبان محمد رسول الله اي نبي الله الذي بعثه بالكتاب و
الشرعية والاقرار واحدة لا يكون ان كان ايما نالكما
الشافعيون كلهم مؤمنين وكذلك المعرفة وحدها لا
تأهل لو كان الكل كلهم مؤمنين وقال الله تعالى
في حق الشافعيين والله يشهد ان الشافعيين الكاثرين وقال الله
في حق اهل الكتاب الذين اتينا هم بالحق يعرفون اننا

ثم

ثم انهم قد اراد ان يؤمنوا الله محمد فقل بلسان الله
 محمد رسول الله وصدق بقلبه معناه فهو مؤمن وان لم
 يعرف الفرض والمهمات ثم اذا قيل ان الصلوة على
 الخشب كل يوم وليلة فقل عليك فان صدق فرضها
 عليه وقلها في ثوابت على الايمان وان اكلها ولم
 يقبلها فهي كافر وكذا سائر المهمات الفرض الثاني
بأنه يدين بما قطع من الكتاب والسنة والاجماع وايمان اهل
الشيعة والاقرار واحد لا يزيد ولا ينقص من جربة المؤمن
من او يزيد ولا ينقص من اليقين والصدق يقع ان الايان
للاكلية وايمان الانسان والحي لا يزيد ولا ينقص لا في الدنيا
ولا في الاخرة لان من قال امنت بالله وبما جاء من عند الله
وامنت بما قال الله وبما جاء من عند رسول الله فقد امن
بجميع ما يجب الايان به فهو مؤمن ومن امن ببعضها
يجب الايان به بان امن بالله وملا كله وكتب ورسله
وله يوم من باليوم الاخر فهو كافر ومن امن بالله ورسله
وله يوم من بغيره هما كافر ايضا فلا فرق بين من
يوم من ببعض المؤمنين به وبين من كفر بكل المؤمنين في كفر
نهما كافرا حقا والمؤمنون مستوفون في الايان بالحق
من بما قال الله في التوحيد اي نفي الشرك في الالهية والانبيوية
بوسيلة والنبي القية والانبيوية والقدسية والانبيوية والانبيوية
في نفي الشرك في بعض دون بعض فهو مشرک لا

الحال

موحد قد يندرج التوحيد واليقين في هذا الوجه اما من
 وجه التقليد والاستدلال فغيره وينقص وليس توحيد
 المستدل به دالة العقلية كتوحيد العارف فالواصل الى
 الكاشفات والمشاهدات والمعارف لا اله الا الله والعلوم
 الدنية والعلوية يستوي ايمانهم من هذا الوجه متفاضلون و
 متفاوتون في الاعمال اي في الطاعات الظاهرة والباطنة وهذا يدل
 على ان العمل الصالح ليس جزءا من الايمان لان العمل يزيد
 ينقص لان بعض الناس يصل الصلوات كلها وبعضهم
 يصل بعضها وصدق من صلى بعضها صلواته صحيحة ايضا
 لا طلة في وصوم من صام رمضان كله صوم صحيح وصوم من
 صام رمضان الى نصفه صوم صحيح ايضا لا طلة في وفصل عما هذا
 سائر الاعمال من الفرائض والثواب والايان ليس كذلك لا
 لان ايمان من امن ببعض المؤمنين به ليس بايمان صحيح بل هو
 باطل كصوم من صام بعض يوم واحدا في فطر الاسلام هو
 التسليم والانقياد لادام الله تعالى في جميع التسليم بذل النيات
 باحكام الله تعالى من الفرائض والمحرمات اي هو الخضوع
 بحكم الله تعالى في بعض الاشياء فخرضا في بعض الاشياء
 حلالا ويترك بعض الاشياء حراما لاعتراض ولا الشك في حق
 كبرية اللغة فربما بين الايمان والاسلام ان الايمان في اللغة
 عبارة عن التسليم والتصديق قال الله تعالى وما انت بمؤمن من ان
 اي بمصدق لنا والاسلام عبارة عن التسليم والتصديق

فبيح الاسلام هو التسليم والانقياد للظواهر والباطنة

من مظهر تصدق وهو القلب واللسان ترجى في التسليم فانه
 عام في القلب واللسان والجوارح ويدل على كون الاسلام
 اعم في اللغة كون المتقين من المسلمين بحسب اللغة
 وما كانوا من المسلمين بحسب الشريعة وما كانوا من المؤمنين
 بحسب الشريعة قال الله تعالى قلت الا صلاب امنا قل لم تؤمنوا
 ولكن قولوا اسلمنا لوجود الاعتقاد بالمشا وهو اسلام في
 اللغة وليس بايمان في اللغة لعدم التصديق بالقلب ولكن لا
 يكون اي لا يوجد حكم الشريعة ايمان بلا اسلام لان الايمان هو
 الاقرار والتصديق بالوحيية الله تعالى كما هو بصفاته و
 الشما من اقراره وتصديق بوجدية التسليم والقبول القدرية
 للامر الله تعالى وحقيقة احكامه وشريعته ولا يوجد اسلام
 بلا ايمان لان الاسلام هو التسليم والانقياد لادام الله تعالى
 ذلك لا يوجد الا بعد التصديق والاقرار فلا يعقل بحسب الشريعة
 مؤمن ليس بمسلم ولا مسلم ليس بمؤمن هذا هو مراد القول
 بتدقيق الاسمين والتي المعنى وهما كالظن مع البطان اي
 الايمان والاسلام متلازمان لا ينفك احدهما عن الاخر كما لا ينفك
 الظن عن البطان والبطن عن الظن والدين اسم واقع على الايمان
 والاسلام والشريعة كلها يعنى ان لفظ الدين قد يطلق ويراد به
 الايمان وقد يطلق ويراد به الاسلام وقد يطلق ويراد به شريعة طه
 موسى عليه السلام وقد يطلق ويراد به شريعة عيسى عليه السلام
 او غيره من الرسل عليهم السلام تعرف الحق معرفة

فقد علم وقد يطلق ويراد به شريعة

ان تعرف الله تعالى حق المعرفة الى كلفنا به في وصف نفسه اي ذاته الله
 تعالى كتابه بجميع صفاته اذ التي كما وصف نفسه في كتابه العظيم
 وكلامه السديد في جميع اسماء الحسن التي في الكتاب والسنة اي
 نقدر على معرفة صفاته واسمائه على التفصيل ونقدر على
 معرفة كنه ذاته تعالى هذا مع ما يقال اما عرفنا الحق معرفتك
 وليس بقدر احد ان يعبد الله تعالى حق عبادته كما هو اهله
 لان العباد اجلاله وتب وتعظيمه ولا نراه لجلاله وعظمته
 فلا يقدر عبد ان ياتي بالعبادة اللدنية بجلال الله تعالى وعظمته
 وكبريائه ولا يقدر عبد ان يعبد الله تعالى عبادة مشائية
 للشوا بل لان شوايه واجره بغير حسنا وبغير زوال واعمال العبد
 محب او علي والى ذلك لا يقدر عبد ان يشكر الله تعالى حق شكره
 لان شكره بعد وبجهم وانعم الله تعالى لا يعد ولا يحصى قال
 الله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ولكنه يعبد بامه
 كما امره بتكليمه وسنة رسوله ويستوي المؤمنون كلهم في العزوة
 واليقين والتوكل والمحبة والرضا والخوف والرجاء والايمن في ذلك
 المعرفة في اللغة بمعنى العلم وفي الاصطلاح مع العلم بسماء الله تعالى
 وصفاته مع التصديق بالله تعالى في معاملاته واليقين في اللغة
 العلم الذي لا يشك معه وفي الاصطلاح اليقين هو رؤية العباد
 بقوة الايمان لا بالخيال والبرهان وقد ذكر الله تعالى يقين في القرآن
 العظيم على ثلثة ارجحة علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين
 فعلم اليقين ما يحصل عن الذكر والنظر وعين اليقين ما يحصل

يحصل عن العيان وحق اليقين اجتماعهما والا اول العوام العلماء
 والثاني لخاصة العلماء والا وليا والثالث للانبياء عليهم
 الصلوة والسلام والتوكل هو الثقة بما عند الله تعالى واليقين
 عن ما ايدى الناس والمحبة في اللغة المودة وفي الاصطلاح
 محبة العبد لله تعالى حاله يجدها في قلبه لا ترصد بوصف
 ولا تحدد بحد او ضيق او اقرب الى الفهم من لفظ المحبة وقال
 بعض المشايخ محبة العبد لله تعالى هي التعظيم والابتناء
 الرضا وقلة الصبر عن الله تعالى وكثرة الاستئناس بذكره
 ثما والرضا سرور القلب بمقتضى القضاء اي يقضي في المصائب
 والبلاء والخوف توقع حلول مكروه او فوات محبوب والرجاء
 في اللغة الامر في الاصطلاح تعلق القلب بحصول محبوب في
 المستقبل واعلم ان الرجاء فيها متلازمان لان الرجاء بلا خوف
 امن غير لاجاء والخوف بلا رجاء قنوط وبأس من الله تعالى
 تعالى المؤمنون يستوون كلهم في كان او فوات شيئا كما
 او شيء عبدا كان او حرا في المعرفة الا في وجوب معرفة
 الله تعالى او لا معرفة الاعمال من الفرائض والواجبات والحلال
 والحرام قوله والايمن في ذلك ان يستوي المؤمنون في الايمان
 بان الله تعالى يستوي في اصل المعرفة واصل اليقين واصل
 التوكل الى اخره وينفاه وتوكل فيما دون الايمان في ذلك كونه
 يستفي المؤمنون كلهم في الامور المذكورة بحسب وجود
 كل واحد منها وعدمه وزيادته ونقصانه ولا يتفاه وتوكل في الايمان

لا يتحقق الا مع الخوف كما ان
 الخوف لا يتحقق الا مع التجاود



بذلك كله بحسب المؤمن به لا بحسب اليقين واليقين
مفضل على عبادته عادل قد يعطى من الثواب اضعافا كثيرة يستوجب
العبد ان يستحقه العبد بحسب ما يحسب الله وحكم قال
الله تعالى يا ايها الذين آمنوا انزلوا ما منكم من كل عمل
ابن ادم يضاعف عفو الحسنه بعشر امثالها الا سبعه ما تضرع
وقوله تفضل الله انفي التضرع لذاته لان الوعد بالشوب
والحكم به ليس واجب على الله تعالى بل هو تفضل واختيار من الله
بل تفضل واختيار من الله وقد يعاقب ع الزنب عكلا منه ان
ان يذنبه تضرع في خالص مكله والظلم هو التضرع في ملك الغير
بلا اذنه وقد يعفو فضلا منه ان قد يعفو عن الذنب صغيرا
او كان ذللا او كبيرا ومقدونا بالتوبه او في مفروراة والعفو شفا
طالعذاب عنه في محسن عفاة قال الله وهو الذي يقبل التوبه
عن عباده ويعفو عن السيئات وشفاة الا بسيما عليهم الصلوة
والسلام حق وشفاة النبي صلى الله عليه وسلم من المؤمنين الذين يسيرون والاهل
الكبار منهم المستوجبين العقاب حق الشفيعه ثابتة بالكتب
والسنة واجماع الامة قال الله تعالى من ذى الذي يشفع عنده الا ان
نه وهو اثبات الشفيعه لمن اذن له بها قال الله صلى الله عليه وسلم كل فلان
لاهل الكبار من امة من مذنب بها لم ينلها وقال رسول الله عليه
وسلم يشفع امة يوم القيمة ثلث النبى ثم العلم ثم الشهداء والشفيعه
مصدر الشفيع وهو يطلب قضاء حاجه غير مستحقه الشفع
وزن الاعمال بالميزان يوم القيمة حق قال الله تعالى في يومئذ

الحق

الحق والادوار بالنور يوم القيمة من مذهب اهل السنة و
الجماعه والله اعلم بكيقيته وقال الامام الاعظم في كتاب الوصية
وفدالة الكتب حق لقوله تعالى اذ انزلنا من السماء ماء فاصفا
وحوض النبي صلى الله عليه وسلم حق قال حوض مسيرة شمس وزواياه سوا
وما فيه ابيض من الابيض وليحيط اطيب من المسك القوي كميزان
بجود السما من شرب منه لا يضرها ابدان القصاص في بين
بالحسنه يوم القيمة حق وان لم يكن له من الحسنه فطرح السيئات
عليهم حق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له مظلة الاخرة
عرضه او شئ فليتحمل من اليوم من قبل ان لا يكون دين روا
درهم وان كان وله عمل صالح اخذ منه بقدر مظلة وان لم
يكن له حسناته اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه وقال علي بن ابي طالب
أشبهت زنة من المفلس قالوا المفلس فينا هذا لا درهم له ولا متاع
فقال عليه السلام ان المفلس من اتمتع من ثبات يوم القيمة
بصلوات وصيام وذكره وثبات قد شتم هذا وقد فسد هذا واكل مال
هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته فان
قنيت حسنة قبل ان يغضيها عليه اخذ من خطاياهم فطرحه
عليه ثم طرح في النار والجنة مع ذل الشوب الدائم والنار روح
والعقاب الدائم مخلوقتان اليوم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من يكتم وجنة عرضها السموات والارض اعدت للمتقين
وقال الله تعالى وانقر الناري اعد للكافرين والفقير المذنب هو
اللفظ الدال على الثبوت معني في زمان قبل زمان اخباره ولا الجنة

والنار مخلوقان قيل ان يقول جبرائيل لم محمد وعمر اعدت لكا فريحا
لفظ نجعلها في قوله لا تملك الدار الاخرة نجعلها للذبيلا ليد
يكون علوا في الارض ولا فسادا بمعنى تعطيلها كقولنا نجعلك له
مالا موددا واعطيت له ولا تفنيتا ان ابراهيم عليه بطر عليهما
الفناء ولكن لا يتوقفنا وهي ابدانيا بل موقفة لقولنا تعالى كل شئ
صاكن الا وجهه وهذا لا يحقر الفناء اصلا اما قوله تعالى كل شئ
هالك الا وجهه معناه ان كل ممكن فموجود في حركات
بمعنى ان الوجود الامكن بالنظر الى الوجود والجمع بمنزلة العدم
والبقاء العارض بالانقضاء البقاء التوقيفي ~~الفناء~~ ولا يموت الحي العيين
ابدا اي لا يطرأ عليهم عدم عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان في الحياض العيين ينفع من يدفعين
باصوام يسمع الخلائق مثلما يقرن نوحا الى الدبريات فلا تنسبدو
نوحا التا عمت فلا تنسبدو ونحو الخفيات فلا تنسبدو طوطي
كان لنا وكان له قوله فلا تنسبدو فلا تنسبدو في المصاحف ولا ينف
عقاب الله تعالى ولا ثوابهم مرات مدام قال الله تعالى في العذاب
هم فيها خالدون اي باقون داعون قال الله تعالى والذين امنوا و
عملوا الصالحات سندخل جنتنا تجري من تحتها الانهار خالدون
فيها ابداء وعد الله حقا والآيات والاحاديث في خلود اهل
الجنة وخلود اهل النار كثير والله تعالى يهدي من يشاء فضلا
ويضل من يشاء عدلا منه لخلود خذلانه وتفسد الخذلان
ان لا يوافق العبد على ما يرضاه عنه وهو عدل منه اي من

بينة بالله تعالى وكذا العقوبة الخذلان على المعصية عدل لا ظلم منه
لان الله تعالى لا يظلم الخذلان وبالعقوبة المخذلان على المعصية
لان الظلم وضع الشيء في غير موضعه والله تعالى وضع التعريف
في ملكه لا في ملك غيره وهو قفا الامام الاعظم اضلال الله تعالى
بخذلانه وفسد الخذلان بان لا يوافق العبد على ما يرضاه عنه
فالهداية هبة بمعنى التوفيق وهو جعل الاشياء موافقا للشيء
والخير ولا يجوز ان يقول ان الشيطان يسلب الايمان اي
الاقرار والتصديق من العبد المؤمن من قهر وجبر لان
غرض الشيطان من سلب الايمان منه ان يزيله فلا يحصل
غرضه بالقهر والجبر لان العبد المؤمن لا يكون معذبا وهو
مجبور في سلب الايمان فلا يسلبه جبر ولكن نقول العبد
يدفع اي يتدبر الايمان في حينه في سلبه بسلب
منه الشيطان لانه لو سلبه قبل تركه لزم على الله تعالى جبر العبد
على الكفر وقد علمت ان الله تعالى لا يخلف في الكفر قلب العبد
بدون اختيار وجبره سؤل منكرك وكبير حق كاشف في القبر
واعادة الروح في القبر حق وضغطة القبر حق
وعذابه حق كاشف لكفرك وكلامك كلهم ولبعضهم عصاة
المؤمنين المنكر اسم مفعول والتكبير فاعمل بجمع المفعول وانما
سمي التكبير اسم من لان الميت لم يعد فيها ولم يدع فيها
وفي الصالح منكرك وتكبير اسم مكين ضغط بضغطه
ضغطا زجرا الى حايط ونحوه ومنه ضغط القبر بالثقل في قبر

صحيح وفي الصحيح عن ابي بصير رضي الله عنه قال قال رسول
الله تعالى عليه السلام اذا قيل الميت اتاهم في الاسود ان اذرقان
يقال احدهما الشكر والاخر التكبر فيقولان ما كنت تقولان بهذا الرجل
فان كان مؤمنا فيقول هو عبد الله ورسوله واشهد ان لا اله
الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فيقولان قد كنا نعلم انك
تقول هذا ثم يفتح له في قبره سبعون ذراعا في سبعين ثم ينور
له فيه ثم يقال له فيقول ارجع الى اهلي فاخبرهم فيقولان في
كنوم عروس ابي لا يوقظ الا احوالها اليه حتى يبعث الله
تعالى من مضى في ذلك وان كان من فقرا وحفاة قال سمعت
الناس يقولون قولاً فقدلت مثله لا ادرى فيقولان قد كنا نعلم
انك تقول ذلك فيقول للارض التي علي قلتي عليه فتخبرني
اخلاعه فلا يزال فيها معذباً حتى يبعث الله تعالى من مضى في ذلك
وكل شيء ذكره العلماء بالفارسية ان غيرهم من صفات الله تعالى
عند اسم في قول به وكذا كل شيء ذكره العلماء بغير العربية
اسم الله تعالى في قول به فيقول ان خدائي توانيست
سويك اليد بالفارسية اي بغير العتية قلدي بخي ان يقول
خدائي ويجوز ان يقال بغيري خدائي عند وجهي بلا تشبيه ولا
كيفية وليس قدس الله ولا بعدد اي ليس قدس العبد
الذي العبد من الله تعالى من طريق طول المشقة وهو الذي لا يقدر
والبعيد من هذا الطريق لا يتصور الا في الممكن والمتخيّل فيمكن
وجوهه والله تعالى متفرد عن الكمال والخير والجملة لا اله الا هو

ولا يحضر ولكن على معنى الكرامة والسموات يعني ان قدس العبد من
الله كرامة العبد وكماله وبعده العبد من الدنيا هو ان العبد
ونقصانه واطلاق الوقت على الكرامة والحمد على الهوان مجاز
مرسل من قبيل اطلاق السبب والمطبيع قريب منه بلا كيف
اي ليس قريبه من الله تعالى من طريق طول المشقة والجملة والكمال
بعيد منه بلا كيف اي ليس بعبد من الله تعالى من طريق طول المشقة
والجملة والقرب والبعده والاقبال يقع على المناجى اي يقع على
العبد المتقرب الى الله تعالى المتضرع اليه لا على الله تعالى الا ترى ان
القرب والبعده على معنى الكرامة والسموات وان الله تعالى قدس
الى العبد من جهة الوريد وكذلك جوارح الى مجي ورة المطيع
التي تعانق الى الله والوقوف بين يديه اي بين يديه الله تعالى بلا كيف
اي ليس هذا على معنى الظاهر بل من التشبيه بملء فالا مع الغزالي
القرب من الله تعالى البعد صفات البهايم والسباع وفي الخلق بكمال
الاخلاق والواجب الاخلاق الالهية فهو قريب بالصفة لا بالمكان
ومن لم يكن قريباً صديقاً فقد تغير والقدان من الله تعالى
الله تعالى على علمه وسلم وهو في الحافض مكتوب واي القرآن في
معنى الكلام اي كونها كلام الله تعالى كملها مستوية في الفضيلة و
العظمة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل كلام الله تعالى على سائر
الكلام افضل الله تعالى على خلقه وايات القرآن كملها مستوية
في هذه الفضيلة وفضل كل آية على سائر الكلام كفضل الله تعالى
على خلقه الا لبعضها فضيلة الذكر وفضيلة الذكر المذكور مثله

الكثرة لان الذكور في جوار الله تعالى وعظمته وصفاته
فاجتمعت فيها فضيلتنا فضيلة الذكر وفضيلة الذكر وهو الله
تعالى وهو صفاته واسماؤه وكذا الآية التي يذكر فيها الانبياء و
الاولياء فيها فضيلتان ولبعضها فضيلة الذكر فمثل فضيلة
الكفر فيها فضيلة القرآن لانها كلام الله تعالى لا كلام من وليه
للمذكور فيها فضل وهم الكفار لا النبي صلى الله عليه وآله والصفات كلها
مستوية في العظم والفضل لا تفاوت بين الامم يعني لا تفاوت بين
اسماء الله تعالى ولا تفاوت بين صفات الله تعالى فلا تفاوت بين
اسماء وصفاته اذا كلها مستوية في العظم والفضل الذي حصل لها
بكونها اسماء الله تعالى وصفاته وبكونها لا هو ولا غيره قال الامام الغزالي
اعلم ان الاسم يعظم الاسم التسعة وتسعين لانه دال على
الذات التي هي الصفات الالهية ولانه اخفى الاسم اذا يطلق
احدهم على غيره لا حقيقة ولا مجازا وسابغ الاسم قد سمي
بها غير كالفرد والعالم والرحيم وغيره والذات رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ما دام على الكفر او طالب عقوبات كافر هذا
من قال ما نوا على الايمان وهو الدوافض وقاسم وطاهر وابراهيم
وطاويين رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وفاطمة ورفيت وربيع
وام كلشوم كرا جميعا بنار رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله هذا رد على زوى
من اولاد رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله الكثر اقل من المذكورين في هذه
الطائفة وهي الصالحين في رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم تنرج
حديثه وهو ابن خمس وعشرين سنة مكان من سبعة اولاد

لا وولد من الارية ابراهيم وجارية قبطية وولد ابراهيم
بالمدينة ومات صغيرا رضيعا قال البترا رضى الله عنه لما مات
مولا ابراهيم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله من رضى
في الجنة سواء اشكل على الانسان المؤمن شيئا من شئ
دق بوق المسائل علم التوحيد والصفات فانه ينبغي له ان يحب
عليه ان يعتقد في الى ما هو الحق عند الله تعالى بان يقول مثلا
ما اراد الله حق راقع او يقول اعتقدت ما هو الحق عند الله
هذا القدر يكفي الى ان يجد علما يعلم علم التوحيد والصفات
فيستد ما اشكل عليه ولا يسعه ان لا يجوز له تاخير الطلب
ان تاخير طلب العلم هو فرض عليه هو علم الايمان وعلم ما
ينزل في الايمان ويحصل به كلفه علم ما يكون من اهل السنة
والجماعة قال الله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله وقال الله تعالى
فاستلوا اهل الذكرا كنتم لا تعلمون قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة وقال النبي
عليه السلام اطلبوا العلم ولا تقصروا بعذر بالوقف فيه ان لا يكون
معذورا بالتوقف فيما اشكل عليه من الاعتقادات او يكفر
ان وقف ما اشكل عليه اذا كان من ضرورات الدين لان التوقف
قفه لله من به كفر لان التوقف يمنع التصديق واذا قال امنت
بالله واعتقدت ما هو الحق عند الله تعالى ثبت ايمانه البهي الى
وخبره المعراج حق ومن رده فهو مبتدع ضال لا من الفكر الى
المعراج الى السمت فهو مبتدع ضال لا من عروج رسول الله صلى الله

تقع عليه سبع عشرة بقعة ثابتة بالبرهان المشهور وهو قوله تعالى
 الخ المواتى القوة في كذا بالخلاصة ومن انكر المعراج ينظر ان
 انكر الاسكان من مكة الى البيت المقدس فهو كافر لو المعراج
 ثبت بدليل قاطع من الكتاب قال الله تعالى نبينا الذي اسرى
 بعبد له من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله
 لنوعه من اياتنا انه هو السميع البصير والمعراج من بيته
 المقدس الى بيت بدليل قاطع من الكتاب قال مقاتل في تفسير
 قوله تعالى اسرى بعبد له من ذلك اليل قبل الهجرة بقوله
 صا الرفع عليه وسلم بينا في المسجد الحرام في الحجرة عند البيت بين
 الثامن والبقعة ان اتاني جبرائيل عليه السلام بالبراق وبع دابة
 ايضطرب فوق الحمار وروى البقر يقع حاقه عند منتهى طرفه
 فركبته حتى اتيت بيت المقدس فربطته بالخلافة التي تربطها
 الانبياء قال ثم دخلت المسجد فصليت ركعتين ثم خرجت
 في ارجل جبرائيل عليه السلام يا ابا من خير وانا من الذين فاحتت
 الذين فقال جبرائيل السلام احترت الفطرة ثم عرج بنا الى السماء
 الى ديت وحروج الدجال ويا جوج وما جوج وطلع
 الشمس من مغربها ونزل عيسى عليه السلام من السماء وسيا
 علامته يوم القيمة عاود به الاخبا الصالحين
 حذيفة ابن اسيد الغفاري رضي الله عنه قال اطلع النبي عليه
 السلام علينا ونحن منظر فقال عليه السلام ما تذكرون قالوا انك
 كرم الله قال عليه السلام انما الذي تقوم حتى تروا قبلها عند

بمَشْرِائَاتٍ فَذَكَرَ الدَّحَانَ وَالدَّجَالَ وَالدَّابَّةَ وَالطَّلُوعَ
الشَّمْسَ مِنْ مَغْرِبِهَا وَنَزَلَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ وَيَأْجُوجَ
وَمَأْجُوجَ وَثَلَاثَةَ حَسُوفٍ حَسُوفٍ بِالْمَشْرِقِ وَحَسُوفٍ بِأَلْمَغْرِبِ
وَحَسُوفٍ بِجَزِيرَةِ الْعَرَبِ وَآخِذًا لِلزَّانِرِ مَخْرَجَ
مَنْ يَلْمِزُ يَطْرُدُ النَّاسَ إِلَّا مَنِ احْمَشَ هَمَّ كَذَا فِي الْمَصَابِيحِ وَاللَّهُ
تَعَالَى يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ أَيْ يُوَافِقُ وَيُشِيقُ
عَلَى اعْتِقَادٍ وَصَحِيحٍ وَعَمَلٍ صَالِحٍ مِنْ تَعَلُّقِ مَشْيِئَةِ الْإِلَهِ
زَلِيلَةٍ فِي الْأَزَلِ بِمَدْرَإٍ لِقَوْلِهِ الْأَمَّا الْأَعْظَمُ الْبُخْتِيفَةُ
رَحْمَةُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ
الْمُسْتَقِيمِ اللَّهُمَّ يَا هَادِيَ يَا مُتِّ اهْدِنَا الصِّرَاطَ
الْكِتَابُ الْمُسْتَقِيمَ بِعَوْنِ الْمَلِكِ الْوَهَّابِ

هذا دعاء حم القرآن

اللهم اغفر لنا القرآن وارحمنا بالقرآن وادخلنا الجنة
بالقرآن ولا تقدرنا بعد قلة القرآن نقر ميزاننا بالقرآن بيض
وجوهنا بالقرآن وثبت اقدامنا على الصراط المستقيم بالقرآن
وادخلنا الجنة مع القرآن وارحم جميع امة محمد بن عبد الله
برحمتك يا ارحم الراحمين

بسمك يا ارحم الراحمين

كانه قال فيها علنا الا البدوخ
فلله الهدى من يشاء الا اضرار
مستقيم

[illegible]

هذه بسم الله الرحمن الرحيم
هذه كتاب الفقه الاكبر من تأليف الامام الاعظم ابو حنيفة رحمه الله
وتعاقب الاصل التوحيد وما يصح الاعتقاد عليه يجب ان يقول
انتم بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت والقدر
خير وشئ من الله تعالى والجن والانس والميزان والجنة والنار حق كله
والله تعالى واحد من طريق العدد ولكن من طريق ان لا يشركه لم
يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد لا يشبهه شئ من الاشياء من خلقه
ولا يشبهه شئ من خلقه لم يزل ولا يزال باسمي وصفاته الذاتية
والفعلية **الصفات** الذاتية فالحيات والقدرة والعلم والكمال و
السمع والبصر والارادة واما الفعلية فالتخليق والتزيين و
الانشاء والابداع والصنع وغير ذلك من صفات الفعل لم يزل
ولا يزال بصفاته واسمائه لم يحد له صفة والاسم لم يزل
عالم بعلم والعلم صفة في الازل وقادر بقدرته والقدرة صفة في
الازل وخالق خليفه والتخليق صفة في الازل وفا علا بقوله
الفعل صفة في الازل والمفعول مخلوق الله غير مخلوق
وصفته في الازل غير محدثة ولا مخلوقة **ومن قال انما**
مخلوقة او محدثة او وقف او شكر فهو كافر بالله تعالى
القرآن كلام الله تعالى المصحف مكتوب وفي القلوب محفوظ
وعلى الالسن مقدوس وعلى النبي صلى الله عليه وسلم منزل
ولفظان بالقرآن مخلوق وكتبه بتناله **مخلوق** وقوله تعالى

لم يخلقوه والقرآن غير مخلوق وما ذكره الله تعالى في القرآن
عن موسى وغيره من الانبياء وعن فرعون وعن ابليس فان
ذلك كله كلام الله اخبارا عنهم وكلام الله غير مخلوق وكلام
موسى وغيره من المخلوقين مخلوق والقرآن كلام الله تعالى
لا كلام من سمع موسى صلى الله عليه وسلم كلام الله تعالى كما قال الله تعالى
وكلم الله موسى تكليما وقد كان الله تعالى متكلمي من قبله قد
كان الله تعالى خالقا قبل ان يخلق الخلق فلما كلم الله تعالى موسى
كلمه بكلامه الذي هو له صفة في الازل وصفاته تعالى كلها بخلق
صفات المخلوقين يعلم لا يعلمنا ويقدّر لا تقدرنا ويحيي لا
يحيينا ويكلم لا يكلمنا ويسمع لا يسمعنا نحن نتكلم بالال
لات والخوف والله تعالى متكلم بالال ولا حروف في خلقه
وكلام الله تعالى غير مخلوق وهو شئ لا كالاشياء ومعنى الشئ
الثابت بلا جسم ولا جوهر ولا عرض ولا حذر ولا ضل ولا
ندر ولا مثل له وله يد ووجه ونفس شئ ذكره الله تعالى في القرآن
من ذكره الوجه واليد والنفس فهو له صفات بلا كيف ولا يقال
ان يده قدرته او نعمته لان فيه ابطال الصفة وهو قول اهل القدر
والاعتزال ولكن يده صفة بلا كيف ونفسه ورضاه صفتان
من صفاته بلا كيف خلق الله تعالى الاشياء لا من شئ وكان الله تعالى
علما في الازل بالاشياء قبل كونها وهو الذي قولا الاشياء وقضاها ولا
يكون في الدنيا ولا في الآخرة شئ الا بمشيئته وعلمه وقضائه وقدرته
وكتبه في التوح المحفوظ ولكن كتبه بالوصف لا بالحكم والقضا والقدرة

المشبهة صفاته في الازل بلا كيف ويعلم الله تعالى للمعدوم في حال
عدمه معدوما ويعلم الله كيف يكون اذا اوجده ويعلم الله تعالى
الموجود في حال وجوده موجودا ويعلم الله كيف يكون فناؤه ويعلم
الله تعالى القائم في حال قيامه قائما واذا اقرع علمه في حال معدومه
من غير ان يتغير علمه او يحرك له علم ولكن التغير والاختلاف
يحدث عند المخلقين من خلق الله تعالى الخلق يسلم من الكفر
الايمان ثم خبطهم وامرهم ونههم فكفر من كفر فعلمه وانكاره
وجحوده الحق بخلاف الله تعالى اياه وامر من امره بفعله واقرع
وتصديقه بتوقيف الله تعالى اياه ونصرت له اخراج ذرية آدم من
صلبه فجعل عقلا في طهرهم وامرهم ونههم عن الكفر فاقروا
له بالربوبية فكان ذلك منهم ايمانا فم يولد ولا عن تلك القطرة
ومن كفر بعد ذلك فقد بدل وعينه ومن امن وصديق
فقد ثبت عليه وداوم ولم يغير احدا من خلقه على الكفر ولا
على الايمان ولا خلقهم مؤمنين ولا كافرا ولكن خلقهم على ما شئنا
والايمان والكفر فعل العباد ويعلم الله تعالى من يكفر في حال كفره
كافرا واذا اقرع بعد ذلك وفقد علمه مؤمنا في حال ايمانه
واجبه من غير ان يتغير علمه وصفته وجميع افعال العباد من
الحركات وسكناتهم على الحقيقة والله تعالى خالقها ورازقها
محييها ومميتها وقضائه وقدره والطاقات كلها ما كانت و
احبته بامر الله تعالى وعجيبته وبرضاؤه وعده ومشيئته وتقديره
والعاصي كلها بعلمه وقضائه وتقديره ومشيئته لا محبة ولا

لا برضاؤه ولا بامره والا نبين عليه الصلوة والسلام منته
هذه كلامه عن الكفر والظن والكباير والقباح وقد
كانت منهم ذلالت وحطيات ومحمد عليه الصلوة والسلام
حبيب وعبد وبنو وصفيه ومنقيه ولم يعبد الا الله علم
يشكر الله تعالى بصلواته من قضاؤه وتركه صغيرة
ولا كبيرة قط فقال اناس بعد رسول الله صلى الله عليه
وسلم ابو بكر الصديق ثم عمر بن الخطاب الفاروق ثم
عثمان عفان ذو النورين ثم علي بن ابي طالب المرتضى رضوا
الله تعالى عليهم اجمعين عابدون على الحق ومع الحق نتوا
يؤمنهم جميعا ولا تذكر احد من اصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم الا بنحو ولا تكفر مسلما بدين من الذنوب
وان كانتا الكبيرة اذ لم يستحلها ولا منزل عنه اسم الايمان
وتسمية مؤمنا حقيقة ويجوز ان يكون مؤمنا فاسقا غير
فاسقا والمسح على الخفين سنة والتراويح في بياء شهر رمضان
سنة والصلوة خلق كل برفا فجد من المؤمنين جاشنة ولا
تقول ان المؤمن لا يرضو الذنوب الذل لا يدخله النار ولا تقول
انه يدخل فيها وان كان فاسقا بعد ان يخرج من الدنيا مؤمنا
ولا تقول ان حسنا تائما مقبولة وسيتا تائما مقبولة كقول المجتهد
ولكن تقول من عمل لاحسنه بجميع شرائطها خالية عن العيوب
المستدرة ولم يسهطها حتى يخرج من الدنيا مؤمنا فان الله تعالى
لا يضيعها بل يقبلها منه ويثبتها عليها وما كان من السيئات

دون الشكر والكفر ولم يشبه عنها صاحبها حتى مات مؤمنا
فانه في مشيئة الله تعالى عز وجل وان شاء عفا عنه ولم
يعذب بالنار ابدا والرب اذا وقع في عمل من الاعمال فانه يطلع
اجره وكذا في الحج والايات لانيه والكلمات لا وليا واما
التي يكون لها عدل مثل ابليس وفردوس والدجال في روع في
الاخبار انه كان وليا لم يسميها ايات والكلمات ولكن
تسميها قضا حاجتهم وذلك لان الله تعالى يغفو حاجتهم
اعدائه استدلوا بالهدى وعقوبة له في الجنة بذكر ذلك
داودون طغيانا وكفرا وذر ذلك جنة يمكن وكان الله تعالى خالفا
قبل ان يخلق وانه قبل ان يترك والسرير في الاخرة
ويراه المؤمنون وهم في الجنة باعين لا يسمون ولا يشبه ولا
كيفية ولا يتوهمون وبين خلقه مسافة والايان هو الاقرار
والتصديق واما ان اهل التيمم والارض لا يند ولا ينقص
والمؤمنون مستنون في الايمان والتوحيد متفاضلون في الاعمال
والاسلام هو التسليم الانقياد ولاوامر الله تعالى في طريق الهدى
فريق بين الايمان والاسلام ولكن لا يكون ايمان بلا اسلام والاسلام
بلا ايمان وهم كالمزج مع البطل والدين اسم واقع على الايمان
والاسلام والشرع اربع كلها تعرف الله تعالى حتى معرفته كما وصفه
الله تعالى نفسه في كتابه بجميع صفاته وبجميع اسماء الحسنى وليس
بقدر احد ان يعبد الله تعالى احق عبادة كما اهو اهل له ولكن يعبد
بامره كما هو امره وسوى المؤمنين كلامه والمغفرة واليقين والتوكل

كل والمحبة والرضا والخوف والرجاء والايمان في ذلك وفيه
وتوكل في ما روى الايمان في ذلك كله والله تعالى متفضل على عباده
عادل قد يعطي من الثواب اضعافا مما يستوجب العبد
نفضا منه وقد يعاقب على الذنب عدلا منه وقد يغفو
فضلا منه وشفاعة الانبياء عليهم الصلوة والسلام حق
ونشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم للمؤمنين المذنبين ولا هذا الكتاب من غير
المستوجبين العقاب حق وكون الاعمال بالخير اليوم
القيمة حق وحق ضامنهم حق والقصاص في بين الحضور
بالحسنة يوم القيمة حق وان لم يكن لهم الحسنات فطرح
السيئات عليهم حق جنة والجنة والنار مخلوقتان اليوم
ولا يقيننا ابدا ولا يموت المؤمنون ابدا ولا يقين عقاب
الله تعالى ولا ثوابه من غير الله تعالى يهدي من يشاء فضلا
منه ويضل من يشاء عدلا منه فضلا له حرلا وتفسيره الى ذلك
ان يوافق العبد على ما يرضاه عنه وهو عدل عنه ولا يجوز ان
يقول ان الشيطان يسلب الايمان فهو وجيد او كقول العبد
بدع في يسلب منه الشيطان ويستول منه وكثير حتى يكثر
في القبر واعادة الروح الى جده في قبره حق وضغطة القبر
وعذابه حق كائن للكفار كلامه وليعضر عصاه المؤمنين وكل
شيء ذكره العلماء بالقرآن في القبول به سوى اليد بالقرآن
رؤية من طريق طول المسافة وقصرها والمطعم قريب منه
بلا كيف والعاصي بعيد منه بلا كيف والقرب والبعد الا قبل

يقع على البياض وكذلك جوار في الجنة والوقوف بين يديه بلا كيف والقدر من منزلة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في المصاحف مكتوب وايات القرآن في معنى الكلام كلها مستوية في الفضيلة والعظمة الا ان بعضها فضيلة الذكر وفضيلة المذكور مثل اية الكرسي لان المذكور فيها حلال الله وعظمة وصفاته فاجتمعت فيها فضيلتا فضيلة الذكر وفضيلة المذكور وهو الله تعالى وصفاته واسمائه وبعضها فضيلة الذكر فحسب مثل قصيدة الكفار للمذكور فيها وهم الكفار وكذلك الاسماء والصفات كلها مستوية في العظمة والفضل لا تفاوت بينهما فالدار رسول الله عليه الصلوة والسلام فاما على الكفر والبطالة عظمة مات كافرا وقاسم وظاهر وبرايم كما ينبغي رسول الله تعالى عليه الصلوة والسلام في طيبة ورقية وزينب وام كلثوم كتابا جميعا بنات رسول الله اذا اشكل على الانسان في شيء من شئ ان يعتقد في الحال ما هو الصواب عند الله تعالى الى مجد عال ولا يستعدي تاجه الطلب ولا يغتر بالوقوف فيه ويكفر ان وقوف وخبر العراج حق ومن ردة فهو مبتدع ضال وخروج البغال والوحوش جوج ومما جوج وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى عليه السلام من السماء وراثة عيسى عليه السلام يوم القيمة وما وردت به الاخبار الصحيحة حق كائن والله تعالى يهدي من يشاء الى صراط مستقيم في الكتاب

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تختلفوا فان من كان قبلكم اختلفوا فمهلكوا

قال رسول الله

قال رسول الله

قال رسول الله

قال رسول الله

قال رسول الله

قال رسول الله

قال رسول الله

قال رسول الله

قال رسول الله

قال رسول الله

قال رسول الله

قال رسول الله

قال رسول الله

قال رسول الله

قال رسول الله

قال رسول الله

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الفصل الثالث عشر في التوبة والتوبة
 فان بعض اهل المعوق التوبة تون الدنيا والمخالفة
 روي وقول النبي عليه السلام عن الدنيا والمخالفة
 الشكر والادعاء والتوبة والتوبة
 معاذ رضى الله عنه عن قوة التوبة وقول النبي عليه السلام
 والعلية المعاجي في التوبة التوبة التوبة التوبة
 في بعض اهل التحقيق التوبة التوبة التوبة التوبة
 وقول النبي عليه السلام التوبة التوبة التوبة التوبة
 عن معاذ بن جبل عن النبي عليه السلام التوبة التوبة
 اطلع العترة عشرة عشرة عشرة عشرة عشرة عشرة
 فقال يا رب عبدك عبدك عبدك عبدك عبدك عبدك عبدك
 فسمع ما تبارك يقول اجبتنا في جناتك فركنا في جناتك
 فقبلنا ان من اخلصنا لصدمة عينه رضى الله عنه
 حكاية كان فضيل بن عياض رضى الله عنه قال طبع الطريق
 وكان خزانة لما جئت مرة ولانا حيث اخبر مرة ليقطع
 الطريق على الناس فيخرجنا يوما لاجبة فوصل الى موضع
 يقطع الطريق فقالوا لا تمشي به معه فوضع الفضيل شدة
 في عينه بنظر الحق في قافلة في شدة القاذرة وقيلوا وقالوا
 ان قافلة من اهل البيت فوضع به فقام ثلثة منهم لاهل القافلة ان انتم
 لنا ربينا اليه من اهل البيت فوضع به فقام ثلثة منهم لاهل القافلة ان انتم
 فلوهم فصلا فضيل بن عياض رضى الله عنه فقام ثلثة منهم لاهل القافلة ان انتم
 فجعل لبيبة جند في عينه فقام ثلثة منهم لاهل القافلة ان انتم
 خالق بن آدم في اهل البيت فقام ثلثة منهم لاهل القافلة ان انتم

مقتصر في اصول الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

اَللهُ مَا لَكَ مَوْلَى الْمَوَا إِلَى
 لَهُ وَصَفُ التَّكْبُرِ وَالْتَعَالَى
 اَللهُ لَا يَنَازِعُهُ شَرِيكَ
 وَيَخْلُقُ مَا يَشَاءُ بِلَا مِثَالٍ
 جَلِيلٌ جَلَّ عَنْ شَبِّهِ وَمِثْلِ
 غَنِيٌّ عَزَّ عَنْ عَمٍّ وَخَالٍ

يقول العبد في بدء الامالى الى حنيف النعمان

Copyright © King's University

مَدْحُ هَبِ الْإِمَامِ الْأَعْظَمِ

لِتَوْحِيدِ بِنظِيرِ كَاللَّاحِ

إِلَهَ الْخَلْقِ مَوْلَانَا قَدِيمٌ

وَمَوْصُوفٌ بِأَوْصَافِ الْكَمَالِ

هُوَ الْحَيُّ الْمَيِّتُ كُلُّ أَمْرٍ

هُوَ الْحَقُّ الْمَقْدَرُ وَالْحَادِثُ

مُرِيدُ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ الْقَبِيحِ

وَلَكِنْ لَيْسَ يَرْضَى بِالْمَحَالِ

الْكُوفِيِّ بِرَفْعِي اللَّهُ تَعَالَى

صِفَاتُ



صِفَاتُ اللَّهِ لَيْسَتْ عَيْنٌ

وَلَا غَيْرُ سِوَاهُ ذَا أَنْفِصَا

صِفَاتُ الذَّاتِ وَالْأَفْعَالِ

قَدِيمَاتٌ مَصُونَاتُ الزَّوَالِ

نُسَمَّى اللَّهُ شَيْئًا لَا كُأَشْيَا

وَذَكَرْنَا عَنْ جِهَاتِ السَّبْخَانِ

وَلَيْسَ إِلَّا بِغَيْرِ السَّمِيِّ

لَدَى أَهْلِ الْبَصِيرَةِ خَيْرُ

وَمَا إِنْ جَوَّهْتَ بِرَفْعِي

صِفَاتُ

وَالْأَنْبِيَاءُ وَالْمُرْسَلِينَ
وَالْأَزْوَاجَ وَالْأَوْلَادَ
وَالْأَزْوَاجَ وَالْأَوْلَادَ

وَلَا تَكُلْ وَبَعْضُ ذِي الْأَرْثِمَا لَكَ
وَمَا الْقَدَانُ مَخْلُوقَاتِنَا لِي
كَلَامُ الرَّبِّ عَنْ جَنَسِ الْمَقَالِ
قَرَبُ الْعَشْرِ فَوْقَ الْعَشْرِ لَكِنْ
يَلَا وَصْفُ التَّمَكُّنِ وَاتِّصَالِ
وَمَا الشَّيْبَةُ لِلتَّحْمِنِ وَجَهًا
فَصِيْنُ عَنْ ذَاكَ أَصْنَافُ الْأَهَالِ
وَلَا يَمْضِي عَلَى الدَّيَّانِ وَقْتُ
وَأَسْوَاقِ عَزَازِمَاتِ بِحَالِ

و

وَمُسْتَعْنِ الْهَيْ عَنْ نِسَائِهِ
وَأَوْلَادِ إِبْنَاتِ أَوْ رَجَالِ
كَذَا عَنْ كُلِّ ذِي عَوْنٍ وَنَصْرِ
تَفَرَّدَ بِالْجَلَالِ وَالْمَعَالِي مِثْ
مِثِ الْخَالِقِ قَهْرًا ثُمَّ مِثِ
فَيَجْنِيهِمْ عَلَى وَفْقِ الْخَصَالِ
وَلَا أَهْلُ الْخَيْرِ جَنَاتُ وَنَعْمِ
وَالْكَفَّارِ أَدْرَاكَ التَّنْكَالِ
وَلَا يَنْبَغِي الْحَيُّ وَالْأَيُّ وَالْجَنَانِ

أَهْلُهَا أَهْلُ الشَّقَاةِ
سِرَاهُ الْمُؤْمِنُونَ بِغَيْرِ كَيْفٍ
وَإِذَا رَأَى وَضُرِبَ مِنْ مِثَالٍ
فَيَسْئَلُونَ النَّعِيمَ إِذَا رَأَوْهُ
فَيَا خُسْرَانِ أَتُحِبُّونَ الْإِعْتِزَالَ
وَمَا إِنْ فَعَلَ أَصْلَحُ زَوَاغٍ فَبَرِضَ
عَلَى الْمَهَادِي الْمَقْدَسِ ذِي الثَّغَالِي
وَفَوْضَ لَا زَمَ تَصْدِيقُ رُسُلٍ
وَأَمَّا لَيْلٌ كَرَامٍ بِالثَّوَالِي
وَخَتَمٌ

وَخَتَمُ الرُّسُلِ بِالْصَّدْرِ الْعَلِيِّ
نَبِيِّ هَاشِمِي ذِي جَمَالِي
إِمَامِ الْأَنْبِيَاءِ بِلاَ اخْتِلَافٍ
وَتَاجِ الْأَصْفِيَاءِ بِلاَ اخْتِلَالٍ
وَبَاقِ شَرَعِهِ فِي كُلِّ وَقْتٍ
إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَارْتِحَالٍ
وَحَقِّ أَمْرِ مَعْرَاجٍ وَصِدْقٍ
فَقَدْ نَصَرَ أَحْبَابَ رِغْوَالٍ
وَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ فِي أَمَانٍ

عَنِ الْعَصِيانِ عَمْدًا وَانْعِزَالِ
وَمَا كَانَتْ نَبِيًّا قَطُّ اُنْشَى
وَلَا عَبْدًا وَشَخْصًا ذُو افْتِحَالِ
وَذُو الْقَرَيْنَيْنِ لَمْ يَعْرِفْ نَبِيًّا
كَذَلِكَ الْقِمَامَانِ فَاحْذَرَا عَزَّ جِدَالِ

وَعِيسَى سَوْفَ يَأْتِي ثُمَّ يَتَوَي
لِدَجَالٍ شَقِيٍّ ذِي خَبَالِ
كَرَامَاتُ الْوَلِيِّ بِدَارِ دُنْيَا
لَهَا كُنُوزٌ فَهَلْ أَهْلُ النَّوَالِ
وَلَمْ

وَلَمْ يَقْضِ وَلِيٌّ قَطُّ دَهْرًا
نَبِيًّا أَوْ رَسُولًا فِي اِنْتِحَالِ
وَلِلصَّدِيقِ رُحْمَانٍ جَلِيٍّ
عَلَى الْأَصْحَابِ مِنْ غَيْرِ احْتِمَالِ
وَلِلْفَارُوقِ رُحْمَانٍ وَفَضْلِ
عَلَى عَثْمَانَ ذِي النُّورَيْنِ عَالِ
وَذِي النُّورَيْنِ حَقًّا كَانْ خَيْرُ
مِنَ الْكَذِبِ فِي صِفِّ الْقَتْلِ
وَلِلْكَرَامِ فَضْلٌ بَعْدَ هَذَا

عَلَى الْأَغْيَارِ طَرِكًا لَا تَبَالِي
وَالصِّدْقَةِ الْبَحْجَانِ فَأَعْلَمُ
عَلَى النَّهْرِ أَرْوَاحُ فِي بَعْضِ الْخَلْقِ
وَلَمْ يَلْعَنَ يَزِيدُ بَعْدَ مَوْتِ
سِوَى الْمَكْثَارِ فِي الْأَغْرَاءِ غَالٍ
وَإِيمَانُ الْمُقَدِّدِ ذُو الْاِعْتِبَارِ
بِأَنْوَاعِ الدَّلَائِلِ كَالنِّصَالِ
وَأَعْتَدُ لِي عَقْلٍ بِجَهْلٍ
بِخَلْقِ الْأَسَافِلِ وَالْأَعَالِ
وَلَا

مِنَ الْإِيمَانِ شَخْصٍ حَالٍ بِأَسِ
بِمَقْبُولٍ لِفَقْدِ الْاِمْتِنَانِ
وَأَفْعَالٍ خَيْرٍ فِي حِسَابِ
مِنَ الْإِيمَانِ مَفْرُوضِ الْوَصَالِ
وَلَا يَقْضِي بِكَ فَوَاقِدِ
بِقَهْرٍ أَوْ بِقَتْلِ وَاحْتِرَالِ
وَمَنْ يَنْوِي ارْتِدَادًا بَعْدَ هَرِ
يَصُرُ عَزْدِيْنَ حَقِّ انْسِلَالِ
وَلَفْظُ الْكُفْرِ غَيْرُ اِعْتِقَادِ

بطوع رديين يا غفار
 ولا يحكمكم بكفر حال
 بما يهدى ويلغوا بار حال
 هما المعدوم مرثيا وشك
 لفقه لاح في بمن الهلاك
 ودنيا ما حديث واليهول
 وغير ان المكون لا كشي
 عديم الكون فاسمع يا جلال
 مع التكونين حذ لا كمال
 وفي الاذهان حق كون
 بلا وصف التجري يا باري

خاوان الشمت رزق خيل
 ولهم يكرم مفاي غير قال
 وفي الاجدان عز توحيد ربي
 سبيلي كل شخص بالسؤال
 وللكفار والفسا بعضا
 عذاب القبر من سوء الفحال
 حساب الناس بعد البعث حق
 فكونوا بالشر منق بال
 ويعطى الكتب بعضا خويبي

وقد ينفي اصحاب الفلاد
 والدعوة تاتي ببلغ

وَبَعْضًا نَحْوَ ظَهْرِ الشِّمَالِ
وَحَقُّ وَزْنُ أَمْهَالٍ وَجَرِي
عَلَى تَنْزِلِ الصَّرَاطِ بِلاَ اهْتِبَالِ
وَمَرْجُو شَفَاعَةِ أَهْلِ خَيْرِ
لِأَصْحَابِ الْكِبَايِدِ كَالْجِبَالِ
وَلِلدَّعَوَاتِ ثَنَا شَرِيعِ
وَقَدْ نَفَيْهِ أَصْحَابُ الضَّلَالِ
وَدُنْيَانَا حَدِيثٌ وَاهِيٌ وَلِجُلِ
عَدِيدِ الْكُوفِ فَاسْمِعْ بِمَعْدَا
وَالْجَنَاتِ

وَالْجَنَاتِ وَالنَّيَّانِ كَوْنِ
عَلَيْهَا مَرَاتِلُ خَوَالِ
وَلَا يَفْنَى الْحَيِّمُ وَلَا جَنَانُ
وَمَا أَهْلُوهَا أَهْلُ انْتِقَالِ
وَزُوا الْإِيمَانِ لَا يَبْقَى مَقِيمًا
بِشُومِ الذَّنْبِ فِي دَارِ الشُّتَعَالِ
دُخُولِ النَّاسِ فِي الْجَنَاتِ فَضْلُ
مِنَ السَّعِيدِينَ أَهْلُ الْإِمَالِ
لَقَدْ بَسَّتْ لِلتَّوْحِيدِ نِظْمًا

بَدِيعُ الشَّكْلِ كَالسَّحَابِ
يَسْلِي الْقَلْبَ كَالْبَشْرِ بِرُوحٍ وَيَحْيِي
الرُّوحَ كَالْمَاءِ لِلذَّلَالِ فِي ضَوَائِهِ
حِفْظًا وَاعْتِقَادًا لَنَا الْوَلَجِ
أَصْنَافُ الْمَنَالِ وَكُنُوزُ أَعْوَرِ هَذَا
الْعَبْدِ دَهْرًا بِدُرِّ الْخَيْفِ فِي حَالِ إِنْهَالِ
لَعَلَّ اللَّهَ يَغْفُوهُ بِفَضْلِهِ وَيُعْطِيهِ
السَّعَادَةَ فِي الْمَالِ وَإِنَّ الدَّهْرَ أَوْ كُنْ
وَسَعَى الْخَيْرِ يَوْمًا أَوْ

عَلَى جَمْعَتِ جَمِيعِهَا سَبْعِينَ
بَيْتًا بِهَذِهِ الْبَيْتِ لِيَجْمَعَ مَثَاوِيلِي
يَا الْهَيْثُمَّ سَلَّمَ عَلَى الْمُخْتَارِ مِنْ
غَيْرِ انْفِصَالٍ تَمَّتْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۱۰۹ - ۹۴ - ۲

۱۱۱ - ۱۱۲ - ۱۱۳

الكتاب بعون الله الملك الوهاب

سلسلة رسول الله

ابراھیم اغلی السعید

استعمل اغلا عدنان

سلسلة إمام الأعظم

عدنان اغلی کنعان

8-5

نعمان بن ثابت

حضرت اغلی عبدالکبار

سنان اوغلی فریش

نطا ووس بنها و

سنة اواخر عهده المطا

عبد الناف ابو علي حاكم

عبدالله بن نسيوان

والله اعلم خفي

عبد المطلب اعلى الله

دول

ای بلدی کمنک

بسم الله الرحمن الرحيم

ابو محمد و محمد و زفر و حسن

کے صبح اولیٰ

فواتيك يا الله

21

[illegible]

My dear

والمعنى هو ان

1/2

الله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سئل معاذ بن جبل رضي عنه عن النبي عليه السلام يوم

ينفخ في الصوفياتون افواجا فقال ان النبي عليه السلام

يامعاشت امر عظيم فيك رسول الله عليه السلام فقل

يامعيا حشر الله تعالى يوم القيمة امتي خم

فوجا **الفوج الاول** يخرجون من قبورهم

ويطوبهم مثل الجبل فخرج من افواههم

الحيا والعقارب فيقولون الناس من

هؤلاء يارب قال الله عز وجل و

عنه

وعنه بواله هؤلاء الذين لا يعطون الزكاة

اموالهم فما تقولم يتوبون فلهذا جزاؤهم

ومصيرهم الى النار **الفوج الثاني**

يخرجون من قبورهم بحري من افواههم

نهر من الدم فيقول الناس من هؤلاء

الذين يكذبون الكذب في البيع والشرا

تقولم يتوبون فلهذا جزاؤهم ومصيرهم

الى النار **الفوج الثالث** يخرجون

من قبورهم مقطوعة اليدين و

من طوع

والرجلين فيقولان للناس من هؤلاء قال

الله تعالى هؤلاء الذين يؤذون وجيران

في دار الدنيا فأتوا ولم يتوبوا فلهذا جزاؤهم

هم ومصيرهم إلى النار **الفوج الرابع**

يخرجون من قبورهم مقطوعة إلى المقوم

فيقول الناس من هؤلاء قال الله تعالى هؤلاء

الذين يكنون الكذابين فأتوا ولم يتوبوا

لهذا جزاؤهم ومصيرهم إلى النار

الفوج الخامس يخرجون من قبورهم

على صورة البهائم فيقول الناس هؤلاء

قال الله تعالى هؤلاء الذين يفتابون الناس

فأتوا ولم يتوبوا فلهذا جزاؤهم ومصيرهم

إلى النار **الفوج السادس** يخرجون من

قبورهم على صورة فلان فذير فيقول الناس

من هؤلاء قال الله تعالى هؤلاء الذين يظلمون

الناس فأتوا ولم يتوبوا فلهذا جزاؤهم

ومصيرهم إلى النار **الفوج السابع** يخرجون من

قبورهم سوت وجوههم من ريق عيولهم وليسوا كغيرهم

وَشَقَّ أَتْبَلَعُ أَصْدُوهُمْ فَيَقُولُ النَّاسُ مِنْ هَؤُلَاءِ قَالِ اللَّهُ تَعَالَى

هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِأَعْمَالِهِمْ دَارَ الدُّنْيَا فَمَا تَوْفَرُ لَهُمْ يَتُوبُوا

فَهَذَا جَزَاءُ هُمْ وَمَصِيرُهُمْ إِلَى النَّارِ **الفوج الثامن**

يَخْرُجُونَ مِنْ قُبُورِهِمْ عَلَى صُورَةِ الْقِرَدَةِ

فَيَقُولُ النَّاسُ مِنْ هَؤُلَاءِ قَالِ اللَّهُ تَعَالَى هَؤُلَاءِ

الَّذِينَ يَكْمُلُونَ الْحَرَامَ فَمَا نَزَلَتْ بِهِمْ بَؤُورُهُمْ هَؤُلَاءِ

جَزَاءُ هُمْ وَمَصِيرُهُمْ إِلَى النَّارِ **الفوج التاسع** يَخْرُجُونَ

مِنْ قُبُورِهِمْ عَمَتًا عَلَى قَفَاهُمْ أَلَا إِنَّهُمْ فِي قَوْلِ النَّاسِ هَؤُلَاءِ

فَقَالَ اللَّهُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ الْعَالَمُ يَتَكَلَّمُونَ بِالْخَيْرِ وَلَيْسَ بِهِمْ عِلْمٌ

فَمَا

فَمَا تَوْفَرُ لَهُمْ يَتُوبُوا فَيُفْضَلُ جَزَاءُ هُمْ وَمَصِيرُهُمْ إِلَى النَّارِ **الفوج العاشر**

يَخْرُجُونَ مِنْ قُبُورِهِمْ سَتَقُونَ اللَّهَ لَمْ يَسْتَفَانُوا لَمْ يَقُولُوا

النَّاسُ هَؤُلَاءِ قَالِ اللَّهُ تَعَالَى هَؤُلَاءِ الَّذِينَ تَأْكُلُونَ الصَّلَاةَ

بِلُجَا عَقِي تَوَلَّى يَتُوبُوا فَيُفْضَلُ جَزَاءُ هُمْ وَمَصِيرُهُمْ إِلَى النَّارِ **الفوج الحادي عشر**

يَخْرُجُونَ مِنْ قُبُورِهِمْ وَيَجْعَلُونَ النَّاسَ لِبَطْنِهِمْ فَيَقُولُ النَّاسُ

مِنْ هَؤُلَاءِ قَالِ اللَّهُ تَعَالَى هَؤُلَاءِ الْقَضَايَا خُذُوا الشُّعُورَ

أَضَاعُوا حَقَّ الْمُسْلِمِينَ فَمَا تَوْفَرُ لَهُمْ يَتُوبُوا فَيُفْضَلُ جَزَاءُ هُمْ وَمَصِيرُهُمْ

الفوج الثاني عشر يَخْرُجُونَ مِنْ قُبُورِهِمْ فَخُجَّجَ مِنْ بَطْنِهِمْ

أَلَا تَحْتَ الْعَرْشِ فَيَقُولُ النَّاسُ هَؤُلَاءِ قَالِ اللَّهُ تَعَالَى هَؤُلَاءِ الَّذِينَ

اموالهم اليتم فماتوا ولم يتوبوا فهذا جزاءهم ومصيرهم الى النار

الفوج الثالث عشر يخرجون من قبورهم على صوته الى فيقول الله

من هؤلاء قال الله هؤلاء الذين يكذبون بالشهاديات فماتوا ولم

فهذا جزاء ومصيرهم الى النار الفوج الرابع عشر يخرجون من قبورهم

في الظلم فيقول الله من هؤلاء قال الله هؤلاء الذين سخطوا

بالحل فماتوا ولم يتوبوا فهذا جزاءهم ومصيرهم الى النار الفوج الخامس

عشر يخرجون من قبورهم الوجع الى كمال القبر ليندب الله فقال الله

من هؤلاء فقال الله هؤلاء الذين العالمون العابدون

الصلحاء الذين اكرموا الله الامرون بالمعروف والنهي عن المنكر

والذين افاضوا فيهم من نعمي فاعلموا
هذا هو الجزاء
والذين افاضوا فيهم من نعمي فاعلموا